

ॐ

فکری اثریت کے اہم تقاضے

مه روضه لقرصا و

Client Publishing Company

فکری سریت کے اہم تقاضے

د۔ س۔ لہری

ترجمہ و تعلیق

سلطان محمد اصلاحی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب	-	فکری تربیت کے اہم تقاضے
نام مصنف	-	ڈاکٹر یوسف القرضاوی
ترجمہ اور تعلق	-	سلطان احمد اصلاحی
سر	-	نیو کریسینٹ پبلشنگ کمپنی۔ دہلی۔ ۶۶
سن اشاعت	-	2008
قیمت	R	

ملنے کا پتہ

نیو کریسینٹ پبلشنگ کمپنی
۳۰۳۵-گلی قاسم جان، ملی ماران، دہلی۔ ۶

Ph.: 23262545, 65363445

فہرست موضوعات

۱۔ عرض مستقیم	۸
۲۔ مقدمہ (از مصنف)	۱۲
۳۔ اسلامی ثقافت اور اس کے عناصر ترکیبی	۲۰
۱۔ قرآن کریم اور اس کی تفسیر	۲۲
دینی کا قرآن سے تعلق	۲۹
قرآن کی خصوصیات پر نگاہ	۲۵
۱۔ قرآن کلام الہی ہے	۲۵
۲۔ اسے خود اللہ نے آسان کیا ہے	۲۸
۳۔ قرآن کا اعجاز	۲۰
بیرائے بیان	۳۱
موضوع	۳۲
علمی اعجاز	۳۳
اعجاز دوام	۳۴

۱۶۲

گزوار اور موضوع امامادیش سے اجتناب

۱۶۳

دایمان حق کے یہاں شیعوں اور موضوع روایات کے طرح لہ پائی ہیں

۱۶۹

۳۔ فقہ اسلامی سے مناسبت

۱۸۷

اصیاء طلب امور

۱۸۸

عبادات کی مادی توجہ اور ان کے ذریعہ فرائض کی کرنا

۱۸۹

احکام کی جامع و مانع علت

۲۰۵

۲۔ اصول فقہ سے واقفیت

۲۰۷

۵۔ علم الفقہ کی واقفیت

۲۱۲

۶۔ تصوف

۲۲۰

۷۔ اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ

۲۲۹

۷۔ اسلام کے بنیادی عقائد و افکار سے متعلق

۲۳۰

عبادت کے باب میں

۲۳۰

اسلام کے تصور و اخلاق کی نمائندہ کتابیں

کتابیں جو اسلامی نظام زندگی اور اس کے مختلف اجزاء کی تفصیل

پیش کرتی ہیں۔

۳

دعوت اسلامی کی نمائندہ کتابیں

۳

۲۔ تاریخی ثقافت

۳

۵۔ ادبی ثقافت

۳

۶۔ انسانی ثقافت

جامعیت

مطالعہ قرآن دینی کے لئے اہم ہدایات

آیات کی جمع و ترتیب

تقرانی قصص و حکایات پر توجہ

مخصوص نمونوں پر نگاہ

استدلال کی مشق

خلافا تاول و تحریف کلام سے اجتناب

علوم قرآنی سے واقفیت

تفسیر کے طلباء کے لئے کچھ اہم تصانیف

تفسیر کے مغز اور اس کے جوہر پر نگاہ رکھنا

اسرائیلیات سے اجتناب

۳۔ ضعیف اور موضوع روایات سے اجتناب

گزوار اور فارغ سدا را و اقوال سے پرہیز

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت۔ اسلامی ثقافت کا دوسرا مفاد

مطالعہ سنت چند اہم ہدایات

سنت پر عمل کا ہتھام

احادیث کی جمع و ترتیب

نیت و ارادے کی اہمیت

عصمت حدیث کی حفاظت

عوام کے سامنے شکل حدیثوں کو پیش کرنے سے اجتناب

سوشلزم
جمہوریت
ڈکٹیٹر شپ
اسلامی تحریکات کی صورت حال
عالم اسلام میں ان تحریکات میں اجماع ترین تحریک
عالم اسلام میں دعوت اسلامی کی صورت حال
مخالفت اسلام قومیں
اپنے قریبی ماحول پر نظر

سماجی علوم کا مطالعہ چند اجماعی بنیاد پر	۲۷۶
نفسیات	۲۷۹
سماجیات	۲۸۶
علم الانساق	۲۹۵
فنون تربیت	۲۹۷
علمی ثقافت	۳۰۰
۸۔ حالات حاضرہ پر نظر	۳۱۹
عالم اسلام کے حالات	۳۲۱
دعوت اسلام طاقتوں کی صورت حال	۳۲۲
۱۔ اشتراکی جملہ	۳۲۳
داخلی جنگ	۳۲۴
مذہب کی صورت حال	۳۲۵
یہودیت	
عیسائیت	
ہندومت	
بدھ مت	
مختلف سیاسی نظریات	
۱۔ اشتراکیت مغربی یورپ کے مختلف ممالک میں	
موجودہ سرمایہ داری	

کا کرکن اور اس کے مصنف اول کے رہنماؤں کے قریب ترین ساتھیوں میں رہے ہیں۔ اس نے آئندہ صفحات میں علمی و فکری تیاری کے ذیل میں بالواسطہ طور پر انخوان کے نقطہ نظر اور اس باب میں ان کے انداز فکری کی ایک جھلک بھی بڑی حد تک دیکھی جاسکتی ہے۔ بیسویں صدی کی اس عظیم اسلامی تحریک کے نقطہ نگاہ کو معلوم کر کے دوسری صاحب تحریکات بھی بطور پراس سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں، اور باہمی استفادہ سے ہر ایک کو یقینی کیاں دود کرے میں کافی مدد مل سکتی ہے۔ اسلامیات کے ایک عالم طالب علم کے لئے بھی اس کتاب کا مطالعہ ان شارالندرا فادیت سے خالی نہ رہے گا۔ بنیادی اسلامی مفکروں کے متعلقات سے استفادہ کے منہج و انداز کا ایک اچھا جائزہ اس میں آگیا ہے۔ قرآن و حدیث اور ان کے متعلقات کے علاوہ فقہ، اصول فقہ، علم کلام، تصوف، نیز عصری علوم مثلاً تاریخ، نفسیات، سماجیات، اخلاقیات وغیرہ کے سلسلے میں بھی اچھی خاصی معلومات اس میں پینے کی کوشش کی گئی ہے۔ دینی کی علمی اور فکری تیاری کے ذیل میں پوری کتاب میں مصنف نے بات جس انداز سے کہی ہے اس سے شریعہ ہوتا ہے کہ وہ عربی زبان اور اسلام کے بنیادی ماخذ سے براہ راست واقفیت کو دینی کے لئے ایک شرط لازم کی حیثیت سے تصور کرتے ہیں۔ جس کی طوط اشارہ کی بھی چنداں حاجت نہیں بخیر صحت اس سے آگے کی باتوں کی طرف متوجہ کرنے کی ہے۔ خدا کرے کہ عربی دنیا سے باہر کے دعوتی حلقوں کے لئے یہ چیز عربی زبان اور بنیادی اسلامی ماخذ سے براہ راست واقفیت بھی پہنچانے کے لئے ایک ہمیز کا کام دے سکے۔ مصنف نے ہر موضوع سے متعلق اپنے معاصرین کے کاموں کا حوالہ

عرض مترجم

ماضی قریب میں عالم عرب کی کم ہی شخصیتیں ہوں گی۔ میں انھیں اردو دنیا میں وہ شہرت و مقبولیت حاصل ہوتی ہو جو جناب ڈاکٹر یوسف القرضاوی کے حصے میں آئی ہے۔ ان کی تصنیفات کا بڑا حصہ اردو میں منتقل ہو کر قبول عام حاصل کر چکا ہے، اور روزانہ اس کی فہرست میں اضافہ ہو رہا ہے۔ پیش نظر کتاب 'دینی کی مطلوبہ ثقافت' یا 'فکری تربیت کے اہم تقاضے' بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے، جس کا موضوع عیساکر اس کے نام سے ظاہر ہے علمی اور فکری تیاری کے ذیل میں دین کے ایک دینی کے لئے ان اہم نکات کی نشاندہی ہے جن کا لحاظ رکھنے بغیر وہ اس کا حق ادا نہیں کر سکتا ہے۔ یوسف القرضاوی نے دین رسا پایا ہے اور ان کی نظر وسیع ہے۔ اس کے علاوہ وہ صرف ایک صاحب نظر اور فکرمندی نہیں بلکہ ایک پرچون مبلغ اور داعی بھی ہیں۔ اس نے ان صفحات میں ان کے علمی خیالات و انداز پر نہیں بلکہ ان کے دعوتی تجربہ و شہادت کا ایک بڑا حصہ بھی صفحہ و خط پر منتقل ہو گیا ہے۔ جن سے اسید ہے خاص طور پر دعوتی طے اور ان میں بھی بالخصوص نوجوان زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گے۔ موصوف انخوان المسلمون کے ایک سرگرم

گی۔ اللہ تعالیٰ تو یقینی دے تو کوئی دوسرا صاحب ذوق بھی یہ کام اپنے زمرے لے سکتا ہے جس پر کہیں بحد سرت ہوگی۔

تجربہ کے سلسلے میں ہمساری ناچیز رائے ہے کہ الفاظ کی پابندی کر کے اس کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا تجربہ کی اصل غول یہ ہے کہ ایک زبان میں کہی ہوئی بات دوسری زبان میں اس کے اپنے اسلوب اور طرز ادا کو ملحوظ رکھتے ہوئے بیان کی جائے۔ یہ قصید قافی تجربہ سے کی صورت حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔ ہم نے اس ترجمہ میں اپنی حد تک پوری کوشش کی ہے کہ مصنف کی عربی زبان میں کہی گئی بات اردو کے اپنے اسلوب میں ادا کی جاسکے، البتہ اس سلسلے میں زیادہ آزاد دہی سے کام نہیں لیا گیا ہے۔ ہماری یہ کوشش کس حد تک کامیاب ہے اس کا فیصلہ ناظرین ہی کر سکیں گے۔ مختلف مقامات پر حسب ضرورت ہم نے اپنی طرف سے تبدیلیاں کا اضافہ کر دیا ہے جو امید ہے ان شاء اللہ قافیہ سے خالی نہ ہوں گی، اسی طرح وہاں توقع اور گفتگو کو ملحوظ رکھنے کے لیے توہمین کی ہجرات کا امتداد بھی طرز ہے۔ بھول چوک کے کوئی انسان کام خالی نہیں ہو سکتا چاہے وہ جیسے جہاں وہ بے بضاعت کی کوئی کوشش میں بھی نہ ہو گا وراثت کی نشاندہی کر کے لکھنے کے متحق ہوں گے اور اللہ تعالیٰ انھیں جزائے عظمیٰ عطا کرے گا۔
وہما تو فی حق الا بالی اللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

سلطان احمد احمدی
پان والی کوٹھی علی گڑھ
۲۳۔ اپریل ۱۸۷۳ء

کتاب میں بڑی فراخ دہشگی سے دیا ہے اور ان سے استفادہ کرنے کی تلقین کی ہے۔ متعلق کتابوں کے علاوہ منفرد مضامین کا ذکر بھی اسی اہتمام سے کیا ہے اور عالم عرب سے باہر کی شخصیتوں کے کام کا تعارف کرانے میں بھی کسی مجلس سے کام نہیں لیا ہے بلکہ پوری قدر انفرادی کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے۔ برصغیر ہندو پاک کی حد تک یہ چیز ہمارے لئے جو بہت اہم و نوبت نہیں قابل تقلید بھی ہے۔ جبکہ ہمارے یہاں عام طور پر محاسن کے چھوٹے نمونے کاموں کا توجہ دینا ہی کیا ان کے بڑے بڑے کاموں کو پس پشت ڈال دینے کو ایسا لگتا ہے گویا کارِ ثواب بھجا جاتا ہے۔ اس ذیل میں مختلف موضوعات سے متعلق اہم اردو تصنیفات کا اضافہ ہم نے اپنی طاقت سے کر دیا ہے۔ غالباً انہی زبان میں ہونے کے سبب وہ موضوعات کی نگاہ میں نہ آ سکی ہوں گی لیکن اپنے موضوع پر وہ جس اہمیت کی حامل تھیں اس کے پیش نظر ان کا ذکر کرنے سے ایک بڑی تشنگی باقی رہ جاتی۔

مختلف مقامات پر کتاب میں ذکر کردہ احادیث کو اصل مآخذ سے جو جمع کرنے پر اندازہ ہو گا مصنف نے زیادہ حد و ثبوت کو ملحوظ رکھنا چاہا ہے۔ الفاظ میں بیان کیا ہے کہ یہ کسی فہم نویس کے ذریعہ ہم نے اس اختلافات کو واضح بھی کر دیا ہے۔ اردو قارئین جو ادنیٰ تک اردو تصنیفات میں کسی بھی حدیث رسول کو آئندہ میں ذکر کردہ متن سے مطابق نہ کہنے کے حامی ہیں، امید ہے اس وضاحت کے بعد انھیں کوئی غلط فہمی نہیں رہے گا۔ اب ہر مرتبہ کو علاوہ اور بہت سی باتوں کے ایک فائدہ یہ بھی حاصل ہے کہ وہ حدیث کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے ہوئے بھی متن حدیث سے قریب تر رہتے ہیں۔ اردو کے لحاظ سے البتہ یہ بہر حال ایک کمی ہے ان شاء اللہ آئندہ دور کرنے کی کوشش کی جائے

روزِ شریف کی طرح عیاں ہو جاتا ہے۔ شاید یہی وجہ ہے جو کہ اللہ تعالیٰ نے دعوتِ دین کی اس بات کو سب سے پہلی بات اور اسے سب سے اونچی کام قرار دیا ہے :

وَمَنْ أَتَقْسَمُ فَنُؤِذُكُمْ بِاللَّهِ وَاللَّهُ يَمْلِكُ مَا تُغْتَابُونَ (اس شخص سے زیادہ پھلے بات اور کس کی ہو سکتی ہے جو بلائے اللہ کی طرف اور ایک وَفَّيْنَاهُمَا بِمَا كَانَا نَعِدُكَ مِنَ الْمُنْتَهَيْنِ (رضلت : ۳۲)

اللہ کی طرف بلائے کا مطلب ہے لوگوں کو اس کے دین کی طرف بلانا اور انھیں اس بات کے لئے آمادہ کرنا کہ زندگی کے اندر وہ اس کے بتائے ہوئے راستے کے مطابق چلیں اور روئے زمین پر اس کے عطا کردہ مضابطہ حیات کو جاری و نافذ کریں۔ صرف ایک اللہ کی بندگی کی جائے، اسی سے ہر مطلب کی جائے اور صرف اسی کی اطاعت کو اپنے اوپر لازم قرار دیا جائے، اور اس ایک ہستی کے علاوہ جن بے شمار خدائوں طاقتوں کی لوگ پیروی کر رہے ہیں اور ان کی اطاعت کا عقائدہ اپنی گردن میں ڈالے ہوئے ہیں، ان سب سے برأت کا اعلان کیا جاتے ہیں اسی کو مانا جائے جسے اللہ نے حق بتایا ہے اور جس چیز کو اس نے باطل قرار دیا ہے کسی رو رعایت کے بغیر اسے باطل تصور کیا جائے، بھلائی کا حکم دیا جائے، برائی سے روک دیا جائے اور اللہ کے راستے میں اپنی جان اور مال کی بازی لگانے سے ذرا بھی گریز نہ کیا جائے۔ مختصر لفظوں میں یہ کہ دین اسلام کی طرت دعوت دی جائے بالکل خالص اور بے آئینہ طریقے پر، نہ اس کے حصے بخرے گئے جائیں نہ اس کے اندر کسی اور چیز کی آمیزش کی گوردا دکھا جائے۔

خوب سمجھ لیا جائے کہ دین کی دعوت جب اس انداز سے پیش کی جائے گی تو اسے ٹھنڈے پتھوں بھی برداشت نہ کیا جائے گا۔ اور ایسا کبھی نہ ہو گا کہ لوگ

دین کی طروت دعوت دینا اور اللہ کے راستے کی طروت بلانا اس کام کا پیشہ

سب سے پہلے حضراتِ انبیاء علیہم السلام نے اٹھایا جنہیں اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کے درمیان سے خاص اس کام کے لئے منتخب فرمایا اور انہیں ان کے پاس اپنا پیغام بھرنے کو بھیجا۔ ان کے بعد اس بوجھ کو ان کے سچے ہاشمتوں نے اپنے کندھوں پر اٹھا لیا جو اس کام کے سلسلے میں ان کے وارث قرار پائے۔ یہ وہ برگزیدہ شخصیتیں تھیں جو عظیم سانحہ عمل کا پیکر اور صدق و اخلاص کا کامل ترین نمونہ تھیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ جس کام کو انھوں نے اپنے ذمہ لیا اس کا حق ادا کر کے دکھایا۔ کون نہیں کہے گا کہ خدا تعالیٰ پر ایمان کے بعد سب سے افضل عمل اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہ یہی دعوت الی اللہ ہے۔ اس لئے کہ اس کی بدولت لوگوں کو حق کی طرف رہنمائی ملتی اور بچائی کا راستہ روشن ہوتا ہے۔ اس کے نتیجے میں لوگ بھلائیوں اور نیکیوں سے محبت کرتے اور بدی اور برائی سے ان کے اندر نفرت پیدا ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ لوگ اس کی بدولت اندھیروں سے نکل کر گمراہی میں آجاتے ہیں۔ اور زندگی کے سفر میں ان کے لئے حق و صواب کا راستہ

ہوتی درج فوق میں اسے قبول کرتے بائیں اور کسی طرف سے اس کے غلاوت ایک آواز بھی نہ اٹھے۔ اس کا تصور کیمبرجی کا پایا جاتا ہے جبکہ بہت سے لوگ ہوتے ہیں جن کے ذہن و دماغ پر تعصبات کے دبیر پردے پڑے ہوتے ہیں فحاشائیں ان کے اندر دوسریں اپنے گھونسلے بنا چکی ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ حق و باطل کے درمیان قوت امتیاز سے محروم ہو جاتے ہیں۔ پھر ان سب پرستار وہ بے شمار شیطانی طاقتیں ہوتی ہیں جو انہیں مسلسل اسی سمت میں آگے بڑھتے چلے جانے کے ہمیز کرتی رہتی ہیں اور ان کی مستقل کوشش ہوتی ہے کہ ان کے ذہن کے دیکھے کسی صحت کھنڈ نہ پائیں۔ بلکہ ان کا مزید چلنا اس کا رد و غرت کو سنبھالنے کے لئے استہانی مضبوط ہاتھ سامنے آئیں جو اپنے اندر اس کے ہمیز تقاضوں کو پورا کر کے ان کی صلاحیت رکھتے ہوں اور اسے درمیانی جبینوں کا بھلو بھلائے پھر جواب دے سکیں۔ انہیں خود بھی کار و حرکت کی عظمت و اہمیت کا پوری طرح احساس ہو اور دوسرے دلوں کو بھی وہ اس کی روشنی سے منور کرنے اور ان کے اندر اس شجرہ طیبہ کی تخم کاری کی اہلیت رکھتے ہوں۔ غرضیکہ وہ خود اس کی عطاوت کے لذت آکٹا اور اس کے نشے سے شرابا ہوں۔ اور دوسروں کو بھی اس سے شاد کام اور اس نشے سے محبت کریں۔ کار و غرت کے اس سیاق میں دماغ کی حیثیت اصل قوت محرکہ کی ہوتی ہے جس سے پورا فائز و غرت ہمیز حاصل کرتا ہے۔ دراصل کمپی وہ 'فائتمو' ہوتا ہے جس سے یہ پورا کار واد متحرک ہوتا ہے اور یہی وہ 'پاور آؤس' ہوتا ہے جو اس پوری سستی کو منہدم رکھتا ہے۔

آج تعلیم و تربیت کے ماہرین کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ اس میدان میں اصل آہیت معلم و مربی کی ہے اور اس پورے نظام میں اسے ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت حاصل ہے۔

معلم ہی کی ذات ہے جو ایک طالب علم کے اندر بے تابی کی نور چھوٹتا اور اس کی رنگوں کے اندر زندگی کا خون دھڑا دیتی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ تعلیم و تربیت کی اس ہم تیریں دوسرے بہت سے عوامل کا زور نا ہوتے ہیں۔ اور دوسری بہت سی چیزیں اس کے اوپر اثر انداز ہوتی ہیں۔ تعلیم گاہ ہوتی ہے، اس کا ایک پورا نظام ہوتا ہے، کتاب کا پاپا اور قلم ساتھ ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ حقیقی و تقبیش کے بے شمار اکالوت ہوتے ہیں جن سے اس سلسلے میں مدد ملی جاتی ہے لیکن اس پورے نظام میں کونے کونے کی حیثیت اسی معلم اور مربی کو حاصل ہوتی ہے اور سب کچھ ہوتے ہوئے اگر اس فاع کے سے صرف اسے نکال دیا جائے تو پورا نقشہ بالکل بے رنگ اور بے پورا ڈھانچہ ایک لاشہ بے جان کے سوا کچھ نہیں رہ جاتا ہے۔

اب اگر تعلیم و تربیت کے میدان میں معلم و مربی کی یہ حیثیت ہے تو کیا دوسرے تبلیغ کے میدان میں داعی اور مبلغ کی حیثیت اس سے کچھ فاصلت ہوگی۔ کون نہیں کہے گا کہ ایک تعلیم گاہ کی نسبت سے جو اہمیت ایک معلم اور مربی کی ہو سکتی ہے، میدان دعوت میں داعی کی حیثیت اس سے بدرجہا بھی ہوتی ہوگی۔ اس لئے اس کا تو پورا نظام اسی کی شخصیت کے گرد گردش کرتا ہے۔ تعلیم کی طرح اس کے نہ تو متعین اوقات ہوتے ہیں، نہ دوسرے قندریں کا باقاعدہ سلسلہ ہوتا ہے، نہ اس کا کوئی باقاعدہ کورس مقرر ہوتا ہے اور نہ تو اس کے لئے مدد رس و کا لیج کی وہ فضا ہوتی ہے جس کا ایک لگاتار ہندھا نظام ہوتا ہے اور باقاعدگی کے ساتھ روزانہ اس پر عمل درآمد ہوتا ہے۔ اس کے برعکس دعوتی میدان میں تمام تر دار و مدار داعی کی شخصیت پر ہوتا ہے، وہ خود بینا متحرک ہو گا دوسروں کو بھی اسی نسبت سے متحرک کر کے گا جس نسبت سے وہ اپنا خون جگر جلانے کا اسی کے بقدر اسے اپنے اور گرد و روشنی نظر آئے گی۔ غرضیکہ اس پورے نظام میں ازاد و تال آخر جو کچھ ہے وہ

ہے تو وہ سب سے پہلے زبان کا اسطر ہے۔ کہ اس کے بغیر دوسرے تمام اے ایچے بیچا زاور ان کا گھٹل قورا پانا یقینی ہے۔ لیکن یہ ایمان کوئی معمولی چیز نہیں صوف مذاہبی جمع خیرچ سے اس کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا ہے۔ ایمان صحیح معنوں میں ایمان اسی وقت قرار پاتا ہے جبکہ وہ انسان کے رگ و پے میں سرایت کر جائے اور اس کی عملی زندگی اس کی شہادت پیش کرنے لگے۔

دوسری چیز حسن اخلاق ہے کہ وہ اخلاق کا یہ یکساں ہو اور یہ چیز اس کی فطرت ثانیہ بن چکی ہو۔ اور واقعہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے اندر صحیح معنوں میں ایسا ان جاگزیرں ہو جائے تو اس کے اندر اس حسن اخلاق کا پایا جانا لازمی ہے یہی وجہ ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایمان کے ساتھ بطور لازم و ملزوم کے پیش کیا ہے۔

اَکْمَلُ الْاٰمُوْمُوْنِیْنَ اِیْمَانًا اَخْلَاقًا فَخُلِقَ

(ابو داؤد۔ دارقوت)

وہ ہے جس کا اخلاق سب سے اچھا ہو)

دین کے ایک داعی کے لئے حسن اخلاق کی اسی اہمیت کے سلسلے میں اس سے بڑی بات اور کیا ہو سکتی ہے کہ قرآن داعی اول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وصف سے متصف کر دیتا ہے:

وَ اَنَّا نَحْنُ خُلِقْنَا خُلُقِیْهِ رَکْمٌ ۝۱۲ (اور یہیک تم اخلاق کے بڑے مرتبے پر ہو)

اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر اپنا احسان جتاتے ہوئے اسے آپ پر اپنا خصوصی انعام قرار دیا ہے:

فَیَجَاءُ فَحَکْمَۃً مِّنَ اللّٰهِ اِلَیْکَ اَلْیَوْمَ ۝۱۳ (یہ اللہ کی بڑی مہربانی ہے کہ تم ان کے لئے

مکتب فطرت فطرت اللہ تعالیٰ کے لئے آج آج کر تم خود غافل اور بخت دل ہوئے

سب یہی داعی کی شخصیت ہے اور اسی کے گرد اس کا پورا نظام گمراہ کرنا ہے یہی امدادہ ہے یہی اس کا نظام الاتفاق ہے یہی اس کا نصاب ہے اسے یہی معلم کے فرائض انجام دینے ہیں اور اپنے پورے فائز کو جو طرح بھی دینا ہے وہ اسی کے ذمہ ہے۔ کتنا بھاری ہے یہ بوجھ جو اسے اٹھانا ہے اور کتنی اہم ہے یہ ذمہ داری جو اسے انجام دینی ہے۔

کار دعوت کے اس پس منظر میں داعی کی جتنی کچھ اہمیت ہو سکتی ہے اس پر اب مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ معلوم ہو گا کہ اس میدان کا اصل کام ایمانی داعیوں کا تیار کرنا ہے۔ ان کی بہتر سے بہتر تربیت کا سامان کیا جائے۔ فکری اور عملی لحاظ سے ان کو فیلہ بھی طرح تیار کیا جائے۔ اور ان کے علمی معیار کو زیادہ سے زیادہ بلند کرنے کی کوشش کی جائے۔ اگر یہ کام نہ ہو سکا تو دعوت دین کے تمام لیے چوڑے منصوبے دھوے کے دھوے دے جائیں گے۔ اور تاریخ کی دنیا میں کار دعوت کی انجام دہی الگ رہی دعوت کا یہی فائدہ خود داعی صفوں کو پروردگی و اشغال سے محفوظ رکھنے میں کامیاب نہ ہو سکے گا۔ داعی اگر وہ جب تک اپنے کو علمی فکری اور عملی ہر حیثیت سے پوری طرح تیار نہیں کرے گا وہ خود کی شمالی اجتماعیت کا فوہ پیش کر سکے گا۔ تاریخ کی دنیا میں کوئی قابل ذکر کارنامہ انجام دے سکے گا۔

دین کا ایک داعی حق و باطل کی اس کشمکش سے کامیابی کے ساتھ اسی وقت جہدہ برآ ہو سکتا اور ظلم و جبر اور فتنہ و فساد کے گھٹا ٹوپ لٹھیریں میں کوئی کار چارخ اسی وقت جلائے رکھ سکتا ہے جب کہ باطل کی اس پوری فوج سے لڑنے کے لئے اس نے اپنے کو پوری طرح مسلح کر لیا ہو اور دشمن کے ہر حملے کا پوری قوت کے ساتھ جواب دینے کی پوزیشن میں ہو۔

باطل کے فداوت اس جنگ میں ایک داعی کے لئے اگر کوئی اسلحہ کار گر ہو سکتا

میں کیا تھا۔ خیال تھا کہ یہ مقام کچھ زیادہ طویل نہ ہو گا اور چند صفحات میں بحث سمٹ کر آجائے گی۔ لیکن اپنی خواہش کے باوجود گفتگو طویل ہو گئی جو بجائے ایک مقالہ کے ایک کتاب کی صورت میں آپ کے سامنے ہے۔ ویسے یہ موضوع کافی اہم ہے۔ خاص طور پر آج کے حالات میں جبکہ عالم اسلام میں ہر گز اس مقصد کے لئے الگ الگ اداروں اور انجمنوں کا قیام پیش نظر ہے شاید یہ گفتگو کچھ زیادہ بے موقعہ اور بے محل بھی نہ ہوگی۔ اس پس منظر میں میں نے ایک دائمی کے لئے چند باتوں کی نشاندہی کی ہے جس کے لئے میں نے ثقافت کی نئی اصطلاح استعمال کی ہے۔ دائمی کی یہ مطلوبہ ثقافتیں درج ذیل ہیں :

- ۱۔ اسلامی ثقافت ۲۔ تاریخی ثقافت ۳۔ ادبی ثقافت ۴۔ انسانی ثقافت
- ۵۔ علمی ثقافت اور ۶۔ ثقافت واقعہ یعنی حالات حاضرہ پر نظر۔

دائم کے لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ وہ ان تمام ثقافتوں سے اپنے کو بھرپور طریقے پر آراستہ کرنے کی کوشش کرے۔ انھیں اپنی طرح مضحکہ خیز اور انہیں زیادہ سے زیادہ اپنے اندر اٹارنے کی کوشش کرے۔ جب تک وہ خود ان کیفیات سے بھرپور طرح سرشار نہ ہو دوسروں کو ان سے سرشار کرنے میں اسے کامیابی نصیب نہیں ہو سکتی۔ اب میں ان میں سے ہر ثقافت کے متعلق الگ الگ گفتگو کرتا ہوں، دماغی کہ اندر تعالیٰ ان کے لئے میرے ذہن کے دریچوں کو کھول دے اور میں اپنی بات کو بہتر سے بہتر طریقے پر بیان کر سکوں۔ وہاں ان التوفیق۔

یوسف القرضاوی

۱۸-۱۲، ۱۳۹۶ھ

خزائن۔ آئین مرآت ۱۱۵۹) تو لوگ تمہارے گرد سے چھٹ جائے

حق و باطل کے اس کا زلزلہ میں کام آئے والا تیسرا سلسلہ علم اور ثقافت کا ہے۔ روحانی اور اخلاقی ہتھیاروں کے پہلو پہ پہلو یہی نکری اسلحہ وہ تیسری چیز ہے جس کے ذریعہ اس محرک کو سر کیا جاسکتا اور اس ہمہ گیر کامیابی حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ دعوت دراصل ایک طرح کی معنوی داد و دہش ہے، اس ظاہر بات ہے کہ جو خود اندر سے خالی اور نور علم سے بے بہرہ ہو گا وہ دوسروں کو اس کے پیچھے نہیں لے سکتا ہے۔ جو خود خالی ہوتا ہے وہ دوسرے کو لے سکتا ہے۔ جو شخص صاحب فہم ابی نہیں اس کے کلمہ ادا کرنے کا سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے۔

آئندہ صفحات میں ہم نے دعوت دین کے اسی تیسرے تقاضے سے بحث کی ہے۔ دعوت کا نکری پہلو یعنی اس پس منظر میں دائمی کن پہلوؤں سے تیار ہونا چاہیے۔ وہ خود اپنے کو اس میدان کے لئے کس طرح تیار کرے یا اگر دوسرے لوگ اسے اس مقصد کے لئے تیار کرنا چاہیں تو انھیں اس سلسلے میں کن امور کو پیش نظر اور کن باتوں کو مد نظر رکھنا چاہیے۔ دوسرے نقطوں میں یہ دائمی کی مطلوبہ ثقافت کیا ہونی چاہیے اگر ہم اس مقصد کے لئے کسی مدد سے یا کسی کا لچ کا قیام عمل میں لانا چاہیں۔ یا اگر کچھ لوگ خود اپنے طور پر اس کام کے لئے اپنے کو تیار کرنا چاہیں تو اس کے سلسلے میں انھیں کیا مشورہ دے سکتے ہیں۔

یہی سوال ہے جس کا اس کتاب میں جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے جو دراصل اس مسئلے کا بڑا ہموار قالب ہے جو دعوت اور اب دعوت کے مسائل سے متعلق پہلی کانفرنس میں پیش کی گئی تھی جس کا اہتمام جامعہ اسلامیہ مدینہ نے منعقد کیا تھا۔

ہر وقت شکوک و شبہات کی آماجگاہ بنے رہیں۔ اس لئے ناگزیر ہے کہ اسلام کی یہ واقفیت اس کے اصل مصداق کی روشنی میں ہو، جس میں اس کے پشتہ صفائی سے براہ راست سیرانی حاصل کی گئی ہو۔ انتہا پسندوں کی تحریفات کا اس میں کوئی دخل نہ ہو، نہ باطن پرستوں کے من گھڑت خیالات کی کوئی آئینہ ہو اور نہ واقفیت کاروں کی دور انداز کا دتا واپات کا کوئی شائبہ ہو۔

اس طرح دین کا یہ دائمی اپنے رب کی طرف سے ایک روشن دلیل، پر ہو گا جیسکہ اس کا ارشاد ہے: اَفَتَكْفُرُ كَافً عَنِ بَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّهِ (نور: ۱۱۳) اور اپنی دعوت میں اسے پوری طرح 'شرح صدر' حاصل ہو گا۔ جیسکہ اللہ تعالیٰ نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروؤں کے سلسلے میں اس کی گواہی دی ہے:

قُلْ لِّهْدِيهِ وَسَيِّدِي اَذْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلٰی
بَعِيْدٍ يَّزُوْةً اَوْ اَنَا وَكَسِبَ الشَّيْءَ عَنِّيْ وَ سَيُفْعَلُنِ
اللّٰهُ وَ كَسَا اَنَا وَ كَسِبَ الشَّيْءَ يَوْمَئِذٍ ۝
بہی جو میرے پیرو ہیں۔ پاک ہے اللہ کی ذات

(یوسف - ۱۸۸) اور میں شک کر کے دالوں میں سے نہیں)

پس دین کے ایک دائمی کے لئے ناگزیر ہے کہ دینی علوم پر اسے گہری دسترس حاصل ہو۔ اس نے انھیں اچھی طرح سمجھا ہو، ہتھم کیا ہو اور ان کا تدریس آشنا بن چکا ہو اس کے بعد ہی وہ دینی فکر کو فاضل اور بے آئینہ طریقے پر پیش کر سکے گا جس کی بدولت عامہ انسان اس کے لئے اپنے امراض باطنی سے شفا یاب ہونے کی توقع ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلامی ثقافت

اور

اس کے عناصر تربیتی

ایک مسلمان جو دعوت دین کا حق ادا کرنا چاہتا ہے سب سے پہلے اسے، جس فکری سرمائے سے آراستہ ہوئے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ وہ اپنے انداز اسلامی ثقافت کو اچھی طرح جذب کر چکا ہو جس کی بنیاد گہری ہوں اور جس کی شاخیں دور دور تک پھیلی ہوئی ہوں اس کی ضرورت ہے وہ دائمی کو اپنے غمزدہ پھلوں سے انہی طرح شاکہ کام کر سکے گی۔

'اسلامی ثقافت' ہے ہماری مراد وہ ثقافت ہے جس کا مزج و فکرا اسلام ہو نہ وہ

معاملہ اس کے مصداق و مروج کا ہو یا اس کے اصول اور بنیادوں کا یا اس سے متعلق کہنے والے علوم کا جو اس سے بچھوٹ کر نکلے ہوں۔ اور یہ بالکل فطری بات ہے۔ اس لئے کہ وہ شخص جو دعوت اسلامی کا حق ادا کرنا چاہتا ہے اس کے لئے سب سے پہلے جس چیز کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اسے اچھی طرح معلوم ہو کہ وہ اسلام ہے کیا جس کی طرف وہ لوگوں کو دعوت دے رہا ہے؟ پھر یہ بات بھی ضروری ہے کہ اس کی یہ واقفیت گہری ہو جس پر اسے پوری طرح شرح صدر حاصل ہو۔ سچی اور اوپری واقفیت نہ ہو جس کی وجہ سے اس کے خیالات

کے ان لفظوں کو مستعار لیں کر:

كِتَابٌ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ فَتَمْتَدِّتُ
وَتُحْكَمُ بِهُ لِكُلِّ شَيْءٍ (ہود - ۱)

(طرت سے)

خود اس کے نازل کرنے والے نے اس کی یہ صفت بیان کی ہے کہ یہ نورانی روشنی ہے، اور روشنی کی خاصیت یہ ہے کہ وہ ظلمتوں کو کاٹ کر کرتی ہے جس کے نتیجے میں انسان صحیح راستے کو پاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ
مِّنْ رَبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا
فِيهِ نَفْسٌ (نساء - ۱۷۴)

اسی طرح اس نے اس کا ایک وصف یہ بیان کیا ہے کہ یہ روح یعنی زندگی بخشنے والی کتاب ہے۔ اس کے کہ روح کی خاصیت ہی یہ ہے کہ وہ حرکت عطا کرتی اور زندگی بخشتی ہے:

وَكُنَّا بَالِكٍ أَوْ كُنَّا إِلَيْكَ مَرْفُوعًا
نَنْزِلُكَ بِهِ نَفْسًا (شوری - ۵۲)

پس تاغزیر ہے کہ وہ لوگ جو اس پر ایمان رکھتے ہوں اور اس کی روشنی سے کسب فیض کرتے ہوں، وہ ان دو اوصاف سے متصف ہوں۔ وہ مستجاب زندگی اور مستجاب پوشی ہوں، موت اور تازیکی ان دونوں چیزوں کو یہ ہمیشہ کے لئے شکست دے چکے ہوں:

قرآن کریم اور اس کی تفسیر

قرآن کریم اسلام کا مروجہ اول ہے جس کا مطلب ہے کہ اسلامی ثقافت کی نسبت سے بھی اسے مروجہ اول ہونے کا مقام حاصل ہے۔ اسلام کی تمام تعلیمات خواہ ان کا تعلق عقائد و تصورات سے ہو، یا اقدار اور مذہب سے، دینی شعائر و عبادات کا معاملہ ہو یا اخلاق اور سیاسیات کا سوال ہے تاغزیر ہے کہ ان کو قرآن کی طرف پلٹا یا جائے جو قرآن کے اصول اور سیاسیات کا سوال ہے تاغزیر ہے کہ ان کو قرآن کی طرف پلٹا یا جائے جو قرآن نے ان تمام دائروں سے متعلق بنیادی قایم کر دی ہیں، اور ان کے شعور کو خوب مضبوط استوار کر دیا ہے۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت موجود ہے جس نے اس کے ایک ایک گوشے کی وضاحت کر دی ہے اور کوئی چیز تشنہ نہیں چھوڑی ہے اس کے نتیجے میں اسلام ہمارے سامنے ایک ایسی بلند پایا عمارت کی صورت میں سامنے آتا ہے جس کا مگر دش دو دربار کا بڑے سے بڑا طوفان کچھ بگاڑنے سے قاصر ہے۔

قرآن اپنے دامن میں غیبی حقائق کو بیٹھے ہوئے ہے، اسی طرح اس کا دامن نفس انسانی کے حقائق، زندگی کے حقائق، اور انسانی اجتماعیت کے حقائق سے ملا ہوا ہے۔ وہ کائنات کے اندر اضرار لگاتی کی ان سنتوں کی نشاندہی کرتا ہے، اسی طرح نفس و آفاق کی ان نشانیوں کو سامنے لاتا ہے کہ کوئی بھی انسان ان سے واقفیت نہیں پہنچا لے اور ان سے روشنی حاصل کرنے سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

اس بات کو تو صحت اس ایک معجزانہ اسلوب میں ہی بیان کیا جا سکتا ہے کہ: یہ کلام سرترا یا نور ہے جس کی توشیح و توصیف کے سلسلے میں ہم مجبور ہیں کہ ذات باری

مِنْ أَلْفٍ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ - (زبور-۱)
 (ایک ہزار سے زائد ہونے کی طرف سے ہے)
 مِنْ أَلْفٍ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (زبور-۱)
 (ایک ہزار سے زائد ہونے کی طرف سے ہے جو سر پر پاکت اور
 سر پر علم ہے)

تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (فصلت-۳۳)
 (نزلانا ہوا ہے اس کی طرف سے جو سر پر پاکت
 اور سر پر صفات ہے)

تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (فصلت-۳۳)
 (نزلانا ہوا ہے اس کی طرف سے جو سر پر پاکت
 اور سر پر علم ہے)

تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (فصلت-۳۳)
 (نزلانا ہوا ہے اس کی طرف سے جو سر پر پاکت
 اور سر پر علم ہے)

تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (فصلت-۳۳)
 (نزلانا ہوا ہے اس کی طرف سے جو سر پر پاکت
 اور سر پر علم ہے)

تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (فصلت-۳۳)
 (نزلانا ہوا ہے اس کی طرف سے جو سر پر پاکت
 اور سر پر علم ہے)

(بقیہ)

وَاللَّهُ يَكْفِي سَائِلِي عَالِمٍ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (اللہ میرے لیے کو جاننے والا ہے)

وَاللَّهُ يَكْفِي سَائِلِي عَالِمٍ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (اللہ میرے لیے کو جاننے والا ہے)

وَاللَّهُ يَكْفِي سَائِلِي عَالِمٍ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (اللہ میرے لیے کو جاننے والا ہے)

وَاللَّهُ يَكْفِي سَائِلِي عَالِمٍ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (اللہ میرے لیے کو جاننے والا ہے)

وَاللَّهُ يَكْفِي سَائِلِي عَالِمٍ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (اللہ میرے لیے کو جاننے والا ہے)

مِنْ أَلْفٍ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (ایک ہزار سے زائد ہونے کی طرف سے ہے جو سر پر پاکت اور
 سر پر علم ہے)

مِنْ أَلْفٍ مِّنْ حِكْمٍ خَبِيرٌ خَبِيرٌ - (بقیہ-۱۵۸۲)
 (ایک ہزار سے زائد ہونے کی طرف سے ہے جو سر پر پاکت اور
 سر پر علم ہے)

سے پاک ہے:

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

قُلْ أَعْلَمُ بِمَا تُكْفِرُونَ - (مائدہ-۱۰۸)
 (کہہ دو! اے اللہ! اس نے جو کفر کیا ہے
 آسمانوں اور زمین کے تمام کفر کو چک دے)

اور کیوں نہ ہو جب کہ اس کتاب کا وصف ہی اس کا واضح سے واضح تر ہو گا اور
ہر طرح کے اپنے پیچھے سے پاک و صاف ہو گا ہے۔ پس وہ ایک کھلی ہوئی کتاب اور ایک
کھلی ہوئی روشنی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

قَدْ جَاءَكَ كِتَابٌ فِيهِ إِذْ (تو ہمارے پاس آئی ہے اللہ کی طرف سے
کتاب میں) رُشْنٌ (روشنی اور ایک کھلی ہوئی کتاب)

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ نُورًا مُبِينًا (نور، ۱۱۴) (اور ہم نے تمہارے پاس ایک واضح روشنی
اتاری ہے)

روشنی کی فاضلت یہ ہے کہ وہ اپنے تئیں واضح اور بے غبار ہوتی ہے۔ اسی طرح
وہ دوسرے کے لئے بھی بے غبار ہوتی ہے اور اس کے سامنے صحیح راہ کو بالکل روشن
کرتی ہے۔ آنکہ والا بہر حال روشنی کو دیکھے بغیر رہ نہیں سکتا۔ ساتھ ہی حقیقت بھی ہے
کہ اس سے الگ ہو کر وہ کوئی دوسری چیز دیکھی نہیں سکتا ہے۔

ان تمام باتوں کا تقاضا ہے کہ داعی اس طرح قرآن کو پہلے اور آسان انداز میں
پیش کرے۔ جیسا کہ اللہ نے خود اسے آسان کر کے اتارا ہے۔ اس کے اوپر کچھ بھول
بھلیوں اور تکلف و تفسیح کی چادر لپیٹ کر رکھ دے کہ اس کی وجہ سے وہ اپنی آسان
طبیعت (Nature) کے کٹ کر رہ جائے۔ جبکہ اللہ نے خود اسے آسان اور درلود
کے لئے آسانی پیدا کرنے والا بنایا ہے۔

اسی طرح اسے قرآن کے معانی کے بیان کے سلسلے میں زیادہ بحث و تکرار سے
استرا کرنا چاہیے۔ ایسا نہ ہو کہ وہ دوزار کا تار ویلات کے سمندر میں خود بھی ڈوبے اور
دوسروں کو بھی ڈوبے۔ جن کی حقیقت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ وہ آپس میں ایک

اس میں اپنے جہل ہی کی آمیزش کرے گا، اگرچہ دعویٰ اسے علم کا ہو گا، یہ چیز
تامتز اس کی خواہش نفس کی آئینہ دار ہو گی، اگرچہ وہ اسے نام روشن خیالی دے گا۔
غرض یہ کہ وہ اس میں اپنے مقصد ہی کی آمیزش کرے گا اگرچہ اپنے طور پر اسے وہ کمال
نظر آ رہا ہو۔ پس اللہ ہی کی باتیں سب سے اچھی ہیں جہاں ت وفادانی، ہوا و ہوس اور
ادب و وفات سے وہ بالکل ماورائیں۔

۲۔ اسے خود اللہ نے آسان کیا ہے | قرآن کی دوسری خصوصیت اس کا آسان

ہونا ہے۔ یہ ایک ایسی کتاب ہے جسے خود اسے انار نے والی پاک ذات نے آسان
کیا ہے۔ اس کی تلاوت کو آسان کیا ہے۔ اسے سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کو آسان
کیا ہے، بشرطیکہ انسان ایسا کرنے کے لئے آمادہ ہو۔ وہ انسان پر کوئی سخت بوجھ نہیں
ڈالتا، نہ اسے کسی ایسی چیز کا مکلف ٹھہراتا ہے جس سے وہ تنگی میں مبتلا ہو۔

ارشاد ہوا:

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ وَلَئِنْ فَهِمْتُمْ

مِنْهُ لَشَدِيدٌ (قر۔ ۱۷، ۲۲، ۲۳)

فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِنَا وَقُلُوبِنَا

مِنْ آسَانِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (ذوقان۔ ۵۸)

ماصل کریں)

ہر انسان، بشرطیکہ اس کی فطرت صحیح ہو، قرآن کو پڑھ کر یا سن کر اسے آسانی
سمجھ سکتا ہے۔ اس سے انقبول کر سکتا ہے، اور اس کے چشمہ صفائی سے اچھی طرح میرٹ
ہو سکتا ہے۔ یہ ضرور ہے کہ اس میں حصہ ہر شخص کو اپنے ظرف کے مطابق ہی ملے گا۔

ایمان کا کوئی امکان نہ تھا۔

اس کے برعکس قرآن سانی اور عقلی نوعیت کا معجزہ ہے جو زمانے پر زمانے گزرتے جانے کے باوجود قائم رہتا رہتا ہے۔ خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

مَا مَوْعِدَ الْآلِیْنَ إِلَّا الْآدِیُّ مَا عَمِلُوا فِیْهِ
جتنے بھی انبیاء گزرے ہیں ان میں سے ہر ایک کو کوئی دعوئی ایسا محسوس) معجزہ دیا گیا ہے جیگر
آتَمِنَ الْآدِیُّ وَآتَمِنَ كَمَا كَانُوا یُؤْمِنُونَ
لوگ ایمان لائے لیکن مجھے جو چیز (بطور معجزہ) دی
اَدْنَحْتُهَا اللَّهُ اِنَّیْ فَاَمَّا مَنِ یُجَادِلُ اَنْتَ كُنْ اَلْخَمِیْمُ
تھا بے یقین تم اَلْقَدِیْمِا مَقْتَرٌ۔ (ذخا ۷۱)
گئی ہے وہ یہ دعوئی ہے جو اللہ نے میری طرف

کی ہے (جو قیامت تک باقی رہنے والی ہے) پس میں امید رکھتا ہوں کہ قیامت کے روز میرے پیروؤں کی تعداد ان سب میں زیادہ ہوگی۔

قرآن کے اس اعجاز کے مختلف پہلو اور مختلف گوشے ہیں جن میں اس کی جلوہ گری ہوتی ہے۔ چلیں ہم ان میں سے چند ایسے اہم گوشوں اور پہلوؤں کا ذکر کرتے ہیں جن پر دین کے دائمی کو خاص طور پر توجہ دینے کی ضرورت ہے:

(العت) پیرایہ بیان | قرآن اپنے پیرایہ بیان کے لحاظ سے معجزہ ہے۔ اس کے اس اعجاز کا تعلق اس کی بلاغت، اس کے نظم، اس کے اسلوب، اس کی بجا رت اور الفاظ سے ہے۔ اور یہی وہ میدان ہے جس میں خاص طور پر ہمارے متقدمین نے اپنی جولا فی طبع کے جوہر دکھائے ہیں اور خوب خوب داد و تحقیر دی ہے۔ اس میں علم کلام کے ماہرین نے بھی ہفت لیا ہے مثال کے طور پر علامہ باقلائی، اور اعلیٰ لنت و بلاغت نے بھی مثال کے طور پر عبد القادر جربانی۔ اسی طرح آرتھوگراس بھی اس میں شامل رہے ہیں مثلاً علامہ ابن جریر طبری وغیرہ۔

دوسرے سے دست گیر بیاں اور لفظوں کے ہیر پھیر کے ساتھ ایک دوسرے کی تکرار ہوتی ہیں۔ اس کا اثر کوئی عقلی فائدہ ہوتا ہے اور نہ اس کے نتیجے میں کوئی پختہ اور متعین رائے سامنے آتی ہے۔

۳۔ قرآن کا اعجاز | قرآن کی ایک اور خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک معجزہ کتاب ہے۔ خود اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ وہ اس کے ذریعہ مشرکین عرب کو چیلنج کریں کہ وہ اس جیسا کلام پیش کر سکیں اس میں دس سوتیں، بالکے سورت پیش کر دیں۔ لیکن وہ ایسا کرنے سے قاصر رہے اور ان کی زبانیں بالکل گنگ ہو کر رہ گئیں۔ قرآن نے ان کے اوپر اپنا یہ دعویٰ بالکل کھلے اور دو ٹوک لفظوں میں رکھا جس کے جواب میں ان کی خاموشی بھی رٹوٹ سکی:

فَلَنْ لَّیْمَنَ اَجْمَعَتْ الْاَنفُسُ وَفُلٌ مِّنْ عَمَلٍ
کہہ دو! اگر انسان اور جن سب مل کر اس عیسا
اَنْ تَاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا
قرآن پیش کرنا چاہو تو وہ اس کے مثل نہ پیش
کریں گے، اگرچہ ان میں سے ہر ایک دوسرے
یَلٰ یٰٓاَنۡتَ یَحٰثِلِمْ ۚ وَاَنْتَ مَكَانَ بَعۡضِہُم
کی مدد کرنے والا ہو۔ (اسرار- ۸۸)

اپنی اسی خصوصیت کی بنا پر قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش کردہ سب سے بڑی نشانی، اور آپ کا لازوال معجزہ ہے۔ آپ سے پہلے حضرات نبیا علیہم السلام کی لائی ہوئی نشانیاں محسوس اور مادی نوعیت کی اور خاص اپنے زمانے کے لئے ہوتی تھیں۔ جس کی وجہ سے ان پر صرف وہی لوگ ایمان لاسکتے تھے جو اس زمانے میں موجود ہوں اور پختہ خود ان کا مشاہدہ کر سکیں۔ دور دراز رہنے والے لوگوں کے لئے اس کا موقع نہ تھا۔ اسی طرح بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے بھی ان کے مشاہدہ اور

موضوعات اور اپنے صحابین کے لحاظ سے انجاز کے جس اہل مقام پر فائز ہے اس کے حوالے سے دنیا کے سامنے اس کے چیلنج کو از سر نو پیش کیا جائے۔ سید رشید رضا کی الٰہی الٰہمدی اسی سلسلے کی ایک کوشش ہے۔ اسی طرح شیخ محمد ابو زہرہ کے وہ مقالات بھی اسی سلسلے کی گریاں ہیں جن کا عنوان ہے: "تشییعہ الغرقات دلیل علی انہ ممن عند اللہ" (قرآن کی پیش کردہ شریعت اس بات پر دلیل ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے)

اس کے علاوہ قرآن کے اس موضوعاتی انجائز نمایاں کرنے والی اور بہت سی کوششیں بھی منظر عام پر آئی ہیں۔ مثال کے طور پر شیخ ثلثوت کی کتاب 'القرآن والقتال' اور 'القرآن والمرآة'؛ اسی طرح عقاد کی کتاب 'الانسان فی القرآن الکریم'۔ اور 'المرآة فی القرآن الکریم'۔ اس کے علاوہ ڈاکٹر وراز کی کتاب 'دستور الاخلاق فی القرآن' اور محمد عرب درودہ کی 'الدستور القرآنی' وغیرہ بھی اسی سہری سلسلے کی گریاں ہیں۔

(رجح) علمی انجائز

علمی حقائق کی طرف نشاندہی کرتا ہے جن کا جدید سائنس سے قبل کسی کو یہ دھماکانہ حقائق کے سلسلے میں قرآن کا بیان ہمارے دور کے تازہ ترین سائنسی کشفیات کے عین مطابق ہے۔ حالانکہ زمانہ نزول قرآن میں لگ بھگ اس کے صدیوں بعد تک ان چیزوں کا کہیں نام و نشان نہ تھا۔ ایسی کسی چیز کی توقع کسی انسان سے نہیں کی جاسکتی ہے خود اپنے بارے میں کچھ

خبر نہیں کر لیں کہ وہ کیا کلامے والا ہے۔ چنانچہ اسے یہ معلوم ہو کر دوسرے کی لیا لیا کی ہوگی یا نہ صدیوں زمانہ بعد انسانیت کن چیزوں کو دریافت کرنے والی ہے۔ اس چیز کی توقع تو کائنات کے پیدا کرنے والے اور اس کے چلانے والے کی طرف سے ہی کی جاسکتی ہے۔ وہی اس بات پر قادر ہو سکتا ہے کہ اپنی کتاب میں کائنات سے متعلق ان امور اور

حال کے مصنفین اور اس باب قلم کی طرف سے بھی اس میدان میں بہت ہی قابل قدر کوششیں سامنے آئی ہیں۔ مثال کے طور پر انیسویں صدی کے انجائز القرآن سی قطب شہید کی شہرہ آفاق کتابیں 'التصویر الفنی فی القرآن' اور 'شواہد القیاس فی القرآن'۔ اسی طرح ڈاکٹر بدیع کی بلاغۃ القرآن، اور ڈاکٹر وراز کی 'البناء العظیم، نظرات جدیدہ فی القرآن'، محمد مبارک کی 'مصولا دینیۃ من القرآن'، اور بہت اشاعتی کتاب 'التفسیر البیان للقرآن' وغیرہ۔

(ب) موضوع | قرآن اپنے موضوع کے لحاظ سے مجوز ہے۔ مراد یہ کہ قرآن اپنے اندر محنت و ہدایت اور مدد فیہیت کے ایسے خزانے رکھتا ہے، اسی طرح اس کے اندر انسان کی فکری اصلاح اور قانونی اور تربیتی اصلاح کا ایسا سامان موجود ہے کہ اگر انسان اسے اپنالے اور اس کی رہنمائی میں اپنے کو جدیدے تدریج و دنیا دونوں میں خوش بخشد، تو سعادت سے پہلے رہ سکتا ہے۔ اور یہ بات جس طرح انفرادی و اجتماعی دونوں کے لئے درست ہے اسی طرح قوموں اور ملکوں کی نسبت سے بھی پوری طرح صادق آتی ہے۔ پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ دنیا بھر کے دانشور اور مشرق و مغرب کے مفکر یہاں ایسی جامعیت، ایسے توازن و اعتدال اور ایسی گہرائی و گیرائی کی حامل کوئی چیز پیش کرنے میں کیسے قاصر ہیں۔ باوجودیکہ جس شخص کے ہاتھوں یہ معجزہ ظاہر ہوا وہ ایک بالکل انسانی ذوقانہ انسان تھا اور ایسی قوم میں پیدا ہوا تھا جسے کھینے پڑھنے سے کوئی دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔

ہمارے قدامت نے انجائز کی اس نوعیت پر لکھنے کی طرف بہت کم توجہ کی ہے۔ اگرچہ انجائز القرآن کے موضوعات پر اپنی بحثوں کے دوران انھوں نے جابجا اس کی طرف اشارہ کئے ہیں اور لوگوں کی توجہ اس کی طرف مبذول کرانے کی کوشش کی ہے۔

ہمارے اس زمانے میں البتہ کچھ لوگوں کے ذہن اس طرف متوجہ ہوئے تو قرآن اپنے

وَرَأَيْتُ لَٰكُم مِّنَ الْبَنَاتِ ذَوَاتِ أَنْفَالٍ
مِّنْ بَنَاتِ بْنِ نَوْثَانَ مَخْلُوعَاتٍ لَّيْلٍ
مِّنْ بَنَاتِ بْنِ نَوْثَانَ مَخْلُوعَاتٍ لَّيْلٍ
مِّنْ بَنَاتِ بْنِ نَوْثَانَ مَخْلُوعَاتٍ لَّيْلٍ

یہ ایک زبردست کتاب ہے، باطل اس پر د

اس کا ثبوت یہ ہے کہ لوگوں کو نازل ہونے پر وہ سو سال کا زمانہ بیت گیا لیکن جس

صورت میں وہ نازل ہوا اس میں آج تک سب سے بڑا فرق نہیں آیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسے جس طرح لوگوں تک پہنچایا جیسا کہ قرآن نے اسے جس طرح افکار کیا، اور اس کے
بعد بھی لوگوں تک جس طرح نہایت بعد میں منتقل ہوتا رہا کہ سینوں نے اسے محفوظ رکھا، زبانوں
سے اس کا رد ہوتا رہا، مصاحف میں اس کو لکھا گیا اور ہزاروں مسلمان اسے زبردستی
رہے یہاں تک کہ بچے اور وہ بچہ لوگ بھی جو اس کی زبان سے پکڑنا آتے تھے۔ وہ اس
حقیقت کا ایک زندہ ثبوت ہے۔

دعویٰ کے لئے لازم ہے کہ وہ قرآن کا اسی جذبے اور اسی نقطہ نظر سے مطالعہ

کرے کہ یہ وہ کتاب ہے جو ہر زمانے کے لئے ہے۔ پس اسے کسی خاص زمانے کے
روحان کے مطابق ڈھالنا اور کسی خاص شخص کے افکار کے چوکھٹے میں فٹ کرنا کسی
طرح مناسب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ روحانیات بدلتے رہتے ہیں، اور افکار میں تغیر واقع
ہوتا رہتا ہے۔ پس زمانہ گذشتہ سے گزرا، اور نسلیں آتی جاتی رہیں گی، لیکن اللہ کی
کتاب اسی طرح زندہ جاوید باقی رہے گی، جیسا کہ اللہ نے اسے نازل کیا ہے۔

۵۔ جامعیت | قرآن کی پانچویں خاصیت اس کی جامعیت ہے۔ یہی جس

طرح وہ ایک ایسی کتاب ہے جو ہر زمانے کے لئے ہے اسی طرح وہ ایسی کتاب ہے

دوم کو یہ درست کر دے جس تک کہ کسی اور کی رسالت نہ ہو سکے۔ البتہ پیرائے بیان وہ ایسا اختیار
کرے کہ اگر لوگوں کو بھی اس کے کچھ میں کوئی الجھن نہ ہو اور بعد کے لوگوں کے ذہن میں بھی با
پوری طرح آجائے۔ ہمارے معاشرے میں بہت سے لوگوں نے اجماعاً قرآنی کے اس رنگ کو
نمایا کرنے کی طرف توجہ کی ہے۔ خاص طور پر وہ لوگ جو علوم جدیدہ میں اختصاص کے
تاکم ہیں۔ مثال کے طور پر استاذ محمد احمد الغزالی رحمہ اللہ والیدین الفندی اور عبدالرزاق نقول
وخیوہان سے پہلے لوگوں میں شیخ مظاہری جو سری لانا سرپرست ہے۔ البتہ ان میں سے
کچھ لوگ اس سلسلے میں غلو کی حد تک آگے بڑھ گئے ہیں کہ ان کی پیش کردہ چیزیں قرآن کے الفاظ
اور اس کے سیاق و سباق سے بالکل بے جوڑ معلوم ہوتی ہیں۔ اور بات حیات طورت پر کلفت
کے دائرے میں پہنچتی نظر آتی ہے۔ دوسرے لوگ وہ ہیں جو اس سلسلے میں ایک دوسری
انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں۔ البتہ یہ اگر وہ ہے جس نے اعتدال کی راہ اپنائی ہے اور حقیقت
ہے کہ سب سے عمدہ راہ اعتدال ہی کی ہے۔

۳۔ اجمالاً دو قلم بھر قرآن کی ایک خاصیت یہ ہے کہ یہ ایک زندہ جاوید کتاب

ہے۔ یہ ایک فنس کے لئے نہیں کسی ایک زمانے کے لئے خاص ہے۔ اسی طرح چند
نسلوں اور چند زمانوں تک کے لئے بھی اس کا دائرہ محدود نہیں۔ بلکہ یہ آخری پیغمبر پر نازل
ہونے والی آخری کتاب ہے۔ یہی وجہ ہے جو خود اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت کو اپنے

ذمہ لیا ہے:

وَأَن تَحْمِلَ تِلْكَ الْحِمْلَ كُلَّهُ مَعَ الْوِثْقِ
ہماری نے اس ذکر دینی قرآن کو امانت ہے اور

تَحْمِلَ تِلْكَ الْحِمْلَ كُلَّهُ مَعَ الْوِثْقِ
ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

۹۔ حجر۔
اسی طرح فرمایا:

کچھ ایسا بھی نہیں کہ اس کے مخاطب صرف عقیدت پسند لوگ ہوں۔ جذبات سے پرانسانوں کے لئے اس میں کوئی حقد نہ ہو، اس کا روتے سخن صرف روحانیت پسندوں کی طرف ہو مادہ پرستوں سے اس کو کوئی سروکار نہ ہو۔ اس کا مرکز جو صرف حکام ہونگے انہوں کی طرف یہ نظر اٹھا کے بھی نہ دیکھتی ہو یہی بات اس کی برعکس تمام صورتوں کے لئے لکھی صادق آتی ہے۔ اسی طرح ایسا بھی نہیں کہ یہ کتاب صرف مالداروں کے مسائل سے بحث کرتی ہو، غریبوں اور ناداروں کے مسائل سے کوئی تعرض نہ کرتی ہو۔ اور ایسا بھی نہیں کہ اس کی مامتر جو غریبوں اور ناداروں کی طرف مرکوز ہو، مالداروں کی طرف سے کبیر اغراض برتی ہو۔ نہیں بلکہ یہ کتاب تمام انسانوں کے لئے ہے۔ اور تمام انسانوں کے لئے یکساں دستور العمل ہونے کی حیثیت رکھتی ہے۔

پس قرآن ایک مکمل اور ہمہ گیر دستور العمل ہے۔ اس کے نازل کرنے والے رب کا خاتم نے اس کا یہ وصف بیان کیا ہے کہ یہ انسانی زندگی کی تمام گتھیں کو سلجھانے والی ہے۔ ذات رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے ارشاد ہوتا ہے :
وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ
چیز کو کھول کر بتانے والی ہے اور یہ راہ دکھانے والی ہے۔
تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ -

کتاب اللہ کی اسی جامعیت و ہمہ گیری کے پیش نظر خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق فرمایا کرتے تھے : اگر اوزار کا ایک بندھن بھی مجھ سے نکال دے تو مجھے اسے کتاب اللہ کے ساتھ لے کر اپنے گھر میں چھوڑ دینا چاہیے۔
کتاب اللہ میں ڈھونڈنا نہ چاہیے کہ "لَا تَفْصَحُ عَنِ عَقَالٍ بَعْدَ رُكُونِ تِلْكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ."

ملحوظ رہے کہ اس تمام پڑھنے کا مقصد یہ ہے کہ ہر شخص اپنے قول و فعل میں اللہ کے احکامات سے ہم آہنگ رہے۔

جو دین کو پوری زندگی پر حاوی قرار دیتی ہے۔ عقائد کا معاملہ ہونا دینی شعائر اور افلاک و آداب کا ان تمام دائروں میں وہ خدائی رہنمائی اور الہی نقطہ نظر کے اصولوں کو پیشہ پورے ہے جس طرح کہ رشاد و عبادات، انسانی معاملات، خاندان کے مسائل اور سماج کے معاملات جیسے سب سے خدائی قانون کے اصولوں کو پیشہ پورے ہے۔ بلکہ انہیں اس کے سماج کے معاملات جیسے دائرے سے تعلق رکھتے ہیں یا نہ دائرے سے خارج ہیں اس کی بات یہاں الائنڈ سٹیج کی۔ یہاں تک کہ قرآن کی سب سے طویل آیت جو نازل ہوئی تو اس کا تعلق بھی انسان کی اجتماعی زندگی کے ایک مسئلہ سے ہے یعنی آیت دوزن جس میں آپ صوفیوں کو لکھ دینے کی تاکید کی گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ ایک ایسی کتاب ہے جس کی مخاطب ہروری انسانیت ہے اور وہ انسان کی زندگی کے تمام پہلوؤں سے بحث کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے تمام انسانوں کے لئے دستور العمل بنانے کی بجائے ہے۔ اور دنیا جہاں کے لوگ اس کے مخاطب ہیں۔ جیسا کہ اس کا ارشاد ہے :

شَهْرُ رَجَبِ مَضَىٰ الْكَافِرِينَ الْفَاسِقِينَ
اَلْاَمْرُ اَنْ يَّصْدَقَ رَاسُكَ وَيُصَدِّقَ رَاسُكَ
فَمَنْ اَلْفُحْدُ فِي وَالْفُحْدُ قَاتِلٌ
مَنْ اَلْفُحْدُ فِي وَالْفُحْدُ قَاتِلٌ
دعوت کا مہینہ جس میں کافروں کو انکار کرنا چاہیے
بن کر بھیجا گیا ہے تمام انسانوں کے لئے اس پر عمل
ہونی نشانیاں ہیں راہ بنانے کے اور دیر رقی و باطل
کے درمیان فیصلہ کرنے والا ہے۔

اسی طرح فرمایا :

اِنَّ هُوَ الْاَوْفَىٰ بِالْعَدْلِ لَقَدْ جِئْنَا بِكَ
بِسُورَةٍ كَوْثُرٍ لِّئَلَّا تَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ
پس یہ کوئی ایسی کتاب نہیں جو کسی ایک قوم کے لئے ہو۔ کسی ایک ملک کے رہنے والوں کے لئے مخصوص ہو، یا مخصوص طور پر کسی ایک گروہ انسانیت کے لئے ہو۔

وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَتَلَبَّسْنَ بِمَا كُنَّ فِي بَيْنِكُمْ لَأَجَلٍ مُّتَعَدٍّ فَلَا تَتَعَدَّوْهُنَّ أَنْ يَتَّبِعُنَّ أَنْسَافَهُنَّ إِذَا تَفَرَّقُوا فَيُؤْثِرُوهُنَّ بِالْغَيْرِ مَوْفٍ ذَٰلِكَ يُؤْثِرُهُ بِمَا كُنَّ يَفْعَلْنَ وَيَصْنَعْنَ ۚ وَلَكُمْ فِي الْأَخْيَارِ ۚ ذَٰلِكُمْ آيَاتُ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ .

آیات: ۲۲۱-۲۳۲

سوچئے کیا کوئی انسان ایسی دوا سیتی پیش کر سکتا ہے؟ کسی عجیب و غریب ہیں یہ باتیں۔ کہ ان کے اندر ایک وقت فنا ذاتی زندگی سے متعلق ضابطہ بندی بھی موجود ہے۔ ذہن و فکر کی ترتیب کا سامان بھی ہے اور اخلاقی و روحانی ہدایات بھی ہیں۔ پھر اللہ اور آخرت کے دن کی یاد دہانی بھی ہے اور آخر میں یہ تبصرہ بھی کہ اللہ ہی سب کچھ جاننے والا ہے، انسان کچھ نہیں جانتا ہے۔

آپ ان باتوں کے متعلق کیا کہیں گے۔ ان کا تعلق انسانی زندگی کی ضابطہ بندی سے ہے۔ یا انسان کی تربیت اور اس کی ذہنی سلامتی سے۔ یہ عقائد کے بیان میں ہیں یا آداب زندگی کی ترجیحات کی کرتی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام ہی باتیں ایک وقت ان میں موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو صرف عقائد و عبادات کی تشریح کے لئے نہیں آئارا ہے۔ کہ اس کا تعلق تاجر عالم والا سے ہو کر رہ جائے۔ اسی طرح وہ صورت آداب و فضائل کے بیان کے لئے نہیں آئی ہے کہ اخلاقیات کی فہرست میں ایک مزید کتاب کا اضافہ کرے۔ پھر صورت قانون و ضابطے کی وضاحت بھی اس کا موضوع نہیں جس کی بنا پر وہ صورت قانون (صہ صہ) کی کتاب بن کے رہ جائے۔ نہیں بلکہ وہ ایک ایسی کتاب ہے جو ایک وقت ان تمام چیزوں کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہے بلکہ بھی بات تو یہ ہے کہ وہ اس سے بھی بلند تر ایک چیز ہے۔ ایک بالکل اچھوتے اسلوب کی حامل کتاب جو

ہر درجہ عجیب و غریب انداز میں اپنی باتیں پیش کرتی ہے۔
سودہ بقرہ کی صورت درج ذیل دو آیتوں کو پڑھیے :

وَإِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَتَلَبَّسْنَ بِمَا كُنَّ فِي بَيْنِكُمْ لَأَجَلٍ مُّتَعَدٍّ فَلَا تَتَعَدَّوْهُنَّ أَنْ يَتَّبِعُنَّ أَنْسَافَهُنَّ إِذَا تَفَرَّقُوا فَيُؤْثِرُوهُنَّ بِالْغَيْرِ مَوْفٍ ذَٰلِكَ يُؤْثِرُهُ بِمَا كُنَّ يَفْعَلْنَ وَيَصْنَعْنَ ۚ وَلَكُمْ فِي الْأَخْيَارِ ۚ ذَٰلِكُمْ آيَاتُ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ .

وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَيَكْفَنَ أَجْبَهُنَّ فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُنَّ فَإِنَّ يَكُنَّ حَيًّا وَ مَا جَعَلْتُمْ إِذَا تَوَلَّوْنَ مِنْ بَيْنِهِمْ يَأْمُرُكُمْ بِذَلِكَ لِيُعْطُوا بِحَقِّهِمْ كَمَا كَانَ مِنْكُمْ يُلَاحِظُونَ يَا لَيْلَىٰ وَ ابْنُكَمُ الْآخِرُونَ . ذَلِكُمْ أَن تَنْكِحُوا النِّسَاءَ الَّتِي طَلَقْتُمْ وَأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَا تَحْتَمِلُونَ .

ہے۔ اور اللہ جانتا ہے، تم نہیں جانتے ہو۔ (نہایت۔ ۳۲، ۳۳)

سوچئے کیا کوئی انسان ایسی دو چیزیں پیش کر سکتا ہے کہ یہی عجیب و غریب ہیں یہ باتیں۔ کہ ان کے اندر ایک وقت خاندانی زندگی سے متعلق ضابطہ زندگی بھی موجود ہے، دین و فکری ترتیب کا سامان بھی ہے اور اخلاقی و روحانی ہدایات بھی ہیں۔ پھر اللہ اور آخرت کے دن کی یاد دہانی بھی ہے اور آخر میں یہ تبصرہ بھی کہ اللہ ہی سب کچھ جانتے والا ہے، انسان کچھ نہیں جانتا ہے۔

آپ ان آیتوں کے متعلق کیا کہیں گے۔ ان کا تعلق انسانی زندگی کی ضابطہ بندی سے ہے۔ یا انسان کی تربیت اور اس کی ذہنی سازی سے۔ یہ عقائد کے بیان میں ہیں یا آداب زندگی کی ترغیبی کرتی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام ہی باتیں ایک وقت ان میں موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو صرف عقائد و عبادت کی تشریح کے لئے نہیں آئارا ہے۔ کہ اس کا تعلق مائترو عالم بالہ سے ہو کر رہ جائے۔ اسی طرح وہ صورت آداب و فضائل کے بیان کے لئے نہیں آئی ہے کہ اخلاقیات کی فہرست میں ایک مزید کتاب کا اضافہ کرے۔ پھر صورت قانون و ضابطے کی وضاحت بھی اس کا موضوع نہیں جس کی بنا پر وہ صورت قانون (مصلحت) کی کتاب بن کے رہ جائے۔ نہیں بلکہ وہ ایک ایسی کتاب ہے جو ایک وقت ان تمام چیزوں کو اپنے دامن میں بیٹھے ہوئے ہے۔ بلکہ یہی بات تو یہ ہے کہ وہ اس سے بھی بلند تر ایک چیز ہے۔ ایک باطل اچھوٹے اسلوب کی حامل کتاب جو حد درجہ عجیب و غریب انداز میں اپنی باتیں پیش کرتی ہے۔

سورہ بقرہ کی صرف درج ذیل دو آیتوں کو پڑھیے :

وَ إِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَيَكْفَنَ أَجْبَهُنَّ فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُنَّ فَإِنَّ يَكُنَّ حَيًّا وَ مَا جَعَلْتُمْ إِذَا تَوَلَّوْنَ مِنْ بَيْنِهِمْ يَأْمُرُكُمْ بِذَلِكَ لِيُعْطُوا بِحَقِّهِمْ كَمَا كَانَ مِنْكُمْ يُلَاحِظُونَ يَا لَيْلَىٰ وَ ابْنُكَمُ الْآخِرُونَ . ذَلِكُمْ أَن تَنْكِحُوا النِّسَاءَ الَّتِي طَلَقْتُمْ وَأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَا تَحْتَمِلُونَ .

واحد خزانہ ہے جہاں سے انسان کو ایمان کی دولت نصیب ہوتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُكُمْ بِمَا جَاءَ قَوْلَ تَنفُذُ مِنَّا (اسے نبی) کہہ دو! میں تمہیں بس ایک بات کی نصیحت کرتا ہوں، یہ کہ تم ہر طرف ہوا اللہ کے لئے دو دو اور ایک ایک کر کے پھر غور کرو۔ (سبا - ۴۶)

نبیر فرمایا:

کُنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَكْفِيدًا لَا بَيْتَ اسی طرح اللہ تمہارے لئے اپنی آیتیں کھول دے گا کہ تم کو توفیق دے۔ (بقہ - ۲۱۹)

”عقل نام کی دنیا میں اس سے بڑھ کر کسی وسعت و جامعیت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ کہ انسان کی پوری شخصیت کو مخاطب قرار دیا جائے۔ اس کی روح و جسم اور عقل و ضمیر ہر ایک سے خطاب کیا جائے، اور انسان کی جملہ قوتوں اور صلاحیتوں میں کسی کے ساتھ کسی قسم کا بخل اور کسی قسم کی حق تلفی کو روا نہ رکھا جائے۔“

اسی طرح ایسا بھی نہیں کہ اسلام کسی ایک نقطہ نظر اور کسی مخصوص نفسیات کے حامل لوگوں سے تو خطاب کرتا ہو لیکن اس سے مختلف نقطہات نظر کے حامل افراد جماعت سے اپنی نگاہیں پھیرے رکھتا ہو۔

نہیں بلکہ وہ انسانوں کے ہر طبقہ اور ان کے ہر گروہ سے خطاب کرتا ہے اور عقول و موازن نقطہ نظر کے حامل تمام انسانوں کی تسکین کا سامان فراہم کرتا ہے۔

الف۔ جو شخص حقائق و عقلی انداز میں سمجھنے کا خواہش مند ہے ہم کہتے ہیں کہ قرآن اسے لہ لاطظ پر مدعویت کی کتاب: حقائق الاسلام و باطل خصلت خصوصہ ص ۲۲ طبع اول

قرآن کی جامعیت کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ وہ صرف عقل یا صرف قلب کو خطاب نہیں کرتا۔ بلکہ پورے انسانی وجود کو مخاطب قرار دیتا ہے۔ وہ ایک ہی وقت میں عقل کو مطمئن کرتا ہے اور قلب انسان میں حرارت اور گرمی بھی پیدا کرتا ہے قرآن کریم کی ایک آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِمَقَالِكَ رَبِّ سَبِّحْهُ بِحَمْدِكَ فَتَعْلَمَ أَنَّهُ خَلَقَكَ فَتَسْتَأْذِنُ فَعَدَلَ اللَّيْلُ فِي آتٍ مُّؤْتَسِرٍ فَمَا شَاءَ مَا كَرِهَ لَكَ لَوْ كُنْتَ تُدْرِكُ الْفُجُورَ فِي الْأَرْضِ فَتُجْزَىٰ

اے انسان! تجھے کس چیز نے بہکا لیا اپنے کریم رب سے جس نے تجھے پیدا کیا، پھر تجھے ٹھیک ٹھاک کیا، پھر تجھے برا کر کیا جس صورت میں چاہا۔ (الانفطار ۶-۵۸) تجھے غور دیا۔

اسے پڑھ کر یا سن کر انسان محسوس کرتا ہے کہ یہ اس کے پورے وجود کو مخاطب قرار دیتی ہے۔ اس کی عقل کو بھی اس کے وجدان کو بھی اور اس کی روح کو بھی۔ وہ صورت انسان کے قلب و ضمیر کی کو مخاطب کرنے پر کثافت نہیں کرتی جیسا کہ قرآن سے قبل مذہبی و دینی کتابوں کا انداز ہے اور نہ صرف اس کے عقل و فک کو خطاب کرتی ہے جیسا کہ ہمیں فلسفے کی کتابوں میں نظر آتا ہے، خواہ یہ فلسفہ قدیم ہو یا فلسفہ جدید۔ قرآن اس کے ہر کس پوری انسانی شخصیت کو مخاطب قرار دیتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے پورے وجود اور اپنی جملہ خصوصیات کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہو سکے۔

استاذ عباس عطاء دم جویم رقمطراز ہیں:

”اسلام عقل کو خطاب کرتا ہے، وہ صرف ضمیر و وجدان کو خطاب کرنے پر اکتفا نہیں کرتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک عقل کی روشنی میں غور و فکر کے نتیجے ہی میں انسانی ضمیر حقیقت تک رسائی حاصل کر سکتا ہے۔ اور دراصل تفکر و تدبر ہی وہ

وہ انسان کو روحانیت کے اسی اتھارہ سندر کی طرف لے جاتا ہے۔

فرمایا:

قَوِّحْنَا عَيْنًا يَوْمَ يَخْلُفُكَ الْكَافِرُ
بَعْدَ سَعْيٍ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْهُ
رَفْعٌ قَوْمٌ يَحْمِلُونَ كَأْوَدًا مَلَكُومًا
تَكُنْ تَعْنِيًا۔ (خاص) رحمت دی تھی، اور اپنی طرف سے
کبھت - ۱۶۵

ایک (خاص) علم سکھایا تھا۔

ج۔ اسی طرح اخلاقی قدروں کا دلدادہ شخص قرآن کے اندر اپنے گوہر مقصود کو پالیتا ہے۔ اخلاق کا موضوع انسانی زندگی میں ہر جہتی 'بھلائی' کا حصول ہے جو قرآن اس 'بھلائی' کی طرف ہماری رہنمائی کرتا ہے جس طرح کہ وہ ہمارے لئے نشانہ کی کرتا ہے۔ قرآن ایک مسلمان کو اپنی زندگی میں جس سے گناہ کو سر کرنے کی تلقین کرتا ہے ان میں سے ایک یہ بھلائی کا کام بھی ہے۔ جیسا کہ فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
وَاصْبِرُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ فَتُفْعِلْ
اَلْخَيْرَ لَكُمْ تَقْلِيحُونَ۔ (ج - ۷۷)
اے ایمان والو! رکوع کرو، سجدے کرو،
اپنے رب کی بندگی کرو اور بھلائی رکے کام،
کرو، شاید تم کو فلاح یاب ہو۔

اور صرف یہی نہیں کہ وہ ایک مسلمان کو 'بھلائی' کے کام کی تلقین کرتا ہے بلکہ اس کے بڑھ کر اس سے اس بات کا مطالبہ کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو اس 'بھلائی' کی طرف بلانے کا فرض انجام دے۔ جیسا کہ آیت کریمہ:

وَلْيَسِّرْ لَكُمْ سُبُلَكُمْ أَمْ لَهُ عُنُقٌ
وَلْيَكْفُرْ بِالْمُؤْمِنِينَ وَبِالْمُؤْمِنَاتِ
اَلْأَخْيَارِ وَبِالْمُؤْمِنَاتِ الْبَاطِلَاتِ
طَرَفٌ بَلَاءٌ، بھلائی کا حکم دے اور بد راہی

پوری طرح مطمئن کرتا ہے۔ اور یہ پھر اس کے ذہن و دماغ میں اگلے گھر کر جاتی ہے جب وہ سنتا ہے کہ قرآن اسے پکار کر فکر و فطرت کی دعوت دے رہا ہے، اور اسے اس چیز سے ڈرا رہا ہے کہ وہ ظن و تخمین کے راستے پر چلے، اپنی نگاہ خواہش نفس کے ہاتھوں میں دیدے اور خاندان اور سماج کی روایتوں کا اس پر بشار ہے۔ اس کے ہلکے اس سے اس کا مطالبہ یہ ہوتا ہے کہ وہ صرف دلائل پر اعتماد کرے۔

قرآن انسانی عقل کو کم اس اہمیت کی نظر سے دیکھتا ہے اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ صرف لفظ 'عقل' سے نکلنے والے مختلف مشتقات مثلاً 'عقلوں' اور 'تفعلوں' وغیرہ قرآن میں اٹھارہ مقامات پر استعمال ہوئے ہیں، اسی طرح لفظ 'فکر' سے نکلنے و مشتقات مشرہ مرتبہ اور لفظ 'الباب' کی جمع بمعنی عقل 'مواضع' پر آیا ہے۔

قرآن کی وہ بے شمار کمالات اس پر دستزد ہیں جن میں اس کے ہم معنی دوسرے ہرے سے الفاظ اور مشتقات استعمال ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر نظر، اعتبار و تدبیر، 'تخت'، 'برہان'، 'گہنی'، 'جمع' بمعنی عقل وغیرہ۔ حقائق کو علمی انداز میں سمجھنے کے خواہش مند تشنگانِ علم کی بھی مذہبی کتاب کو شروع سے آخر تک پڑھا میں قرآن کے علاوہ یہ رنگ انھیں کہیں اور نہیں مل سکتا۔

ب۔ اسی طرح روحانی حقائق کا جو یا قرآن کے اندر اپنے ذوق کی تسکین اور اپنے وجدان کی فضا کا یو پو سا سامان پاتا ہے۔ روحانیت کی دنیا میں یقینی دو شک جابنے اور جس قدر اندر جھانکنے کی اسے طلب ہوتی ہے قرآن اس کی سیری کے لئے بھرپور فضا فراہم کرتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ایک بندہ صالح کا جو قصہ قرآن میں آیا ہے

بِهَمَجَةٍ - (نمل - ۶۰) اور خوشنما ہیں۔

اسی طرح جو انسانی جمال کی نمائندگی ہمیں آیت ذیل میں ملتی ہے:

وَلَكَمْ فِيهَا جَمْعًا كَثِيفٌ شَجَرُهُ خُضْرٌ اور تمہارے لئے ان (جانوروں) میں رونق کا
سلمان ہے جب تم انھیں شام کو پھر کر لاتے ہو (نمل - ۶۱)

اور حبیب چلائے ہو۔

انسانی جمال کو دیکھنا ہو تو درج ذیل آیت کو پڑھئے:

وَصُوْرًا كَثَفًا خَسَنٌ صَوْرًا كَثَفًا اور اس نے تمہاری صورتیں بنائیں بہن کی خوب
صورتیں بنائیں۔ (تقوان - ۳)

یہ توخیر ان مختلف اشیاء کے جمال کی طرف الگ الگ توجہ دلا دیتی۔ دروزہ حقیقت

یہ ہے کہ خدا کی ہر تخلیق حسن و جمال کا شاہکار ہے:

خُضِعَ اللَّهُ الْبَاقِيَ أَتَقْنَحُ مَحَلَّ شَقِيٍّ یہ اشد کی کارگرگی ہے جس نے ہم چیز کو خوب
نمل - ۸۸) سے خوب تر بنایا ہے۔

ان حقائق کے بیان کے سلسلے میں قرآن جو حسین ترین اور معجزانہ اسلوب اختیار

کرتا ہے اور اپنے مضمون کی بلندی سے قطع نظر اس کی ہیئت ترکیبی میں جو دلکشی اور
روحانی پائی جاتی ہے وہ اس پرستار ہے۔

مطالعہ قرآن دانی کے لئے اہم ہدایات | اس مقام پر میں دانی کے لئے

جو قرآن کی سمیت میں زندہ رہنا چاہتا ہے تاکہ اپنے قلب کے لئے خدا فرما کرے،
اپنی عقل کے لئے روشنی حاصل کرے اپنی روح کے لئے باہدگی کا سامان کرے اور
پھر دوسروں کو بھی اس خدا، اس روشنی اور اس باہدگی سے فیض یاب کرے، ایسے

وَيُفَعِّقُونَ عَيْنَ الْمُنْتَكَبِ - (آل عمران - ۱۰۲) سے منع کرے۔

سے واضح ہے۔

غرضیکہ اخلاق کا موضوع قرآن میں کافی پھیلا ہوا ہے جس کی تفصیل اس مقام پر
ہم پیش نہیں کر سکتے۔ اس کے لئے ہم قارئین کو ڈاکٹر محمد عبداللہ دراز کی کتاب دستور الاخلاق
فی القرآن کے مطالعے کا مشورہ دیں گے۔

د - اسی طرح جو لوگ جمالیاتی قدروں کے رسیا ہیں قرآن اپنے اندر ان کی جمالیاتی
حس کی تسکین کا بھی پورا سامان رکھتا ہے۔ جس سے ان کا فنی شعور بھرپور غذائیں حاصل کر سکتا
ہے۔ جمال فطرت کے نظائروں سے لطف اندوز ہونے کے لئے اسی مقصد کی خاطر وہ لوگوں
کی نگاہوں کو ان کی طرف متوجہ کرتا ہے۔ جیسا کہ فرمایا:

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا اور ہم نے آسمان میں برج بنائے ہیں اور انھیں
لُكَاثٍ يَبْصُرُونَ - (حجر - ۱۳) خوب آراستہ کیا ہے دیکھنے والوں کے لئے

اسی طرح ستاروں کے سلسلے میں ارشاد ہوا:

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا لِبَنِي آدَمَ اور ہم نے قریبی آسمان کو چرخوں لٹنی تاروں
سے آراستہ کیا ہے۔ (مک - ۵)

بنیاتی جمال کی اس طرح آیت ذیل میں اشارہ کیا گیا ہے:

(۱) وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا لِبَنِي آدَمَ اور ہم نے آسمان زمین میں اس طرح کے پودے
لگا دیے جو ایک سے ایک بڑھ کر روش و مار اور (ق - ۱۷)

خوشنما ہیں۔

پھر ہم نے اس دنیائی سے باخبر کاغذ پر بارش قُلْ إِنَّمَا يَبْهَتُ بِهَا الْبَشَرُ خَلْقًا ذَا أَلْسِنَةٍ (۲)

جہاں تو ہمارے سامنے آیات قرآنی کا ایک دُلوٹنہ والا سلسلہ سامنے آئے گا جس کی تعداد سیڑیوں کی سی گنتی رہی ہوگی۔ اس مقام پر ہمیں اس طرح کی تمام آیتوں کو نقل کرنے کے بجائے سخن انتخاب سے کام لینا پڑے گا، اور انھیں ایک خاص ترتیب سے جمع کر کے مثال کے طور پر مندرجہ ذیل عنوانوں کے تحت تقسیم کرنا پڑے گا:

اہل علم و فکر کے ہم نشین ہیں :

یہ بات ہمیں قرآن حکیم کی درج ذیل آیت سے معلوم ہوتی ہے :

شَهِدْنَا اللّٰهَ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَا يَمْلِكُ سَكْرَةً وَّ نَوْمًا اَلَيْسَ قَائِمًا بِمَا فَعَلٰ

گواہی میں شریک ہیں ، وہی فیصلہ کرنے والا

ہے انصاف کے ساتھ

اس مقام پر اللہ تعالیٰ نے اپنی یکتائی اور بے ہمسری پر استہساا کر کے جوئے سب سے پہلے تو اپنی گواہی پیش کی ہے اور دوسرے اور تیسرے نمبر پر ملائکہ اور اہل علم کی گواہی پیش کی ہے ، جس سے پتہ چلتا ہے کہ جب 'اہل علم' ملائکہ کے ساتھ اس گواہی میں شریک ہیں تو لازماً انھیں ان کی منہ بنی کار شہادت کا حاصل ہے۔

علم حاصلین علم کو بیخود کے مقابلہ اور اپنا اٹھاتا ہے :

اس کے سلسلے میں قرآن حکیم کی درج ذیل دو آیتیں پیش کی جاسکتی ہیں :

فَلَن يَخْلُفَهُنَّ اَلَّذِيْنَ يَخْلُفُوْنَ کہ دو ، کیا برابر ہو سکتے ہیں وہ جو علم والے ہیں
وَلَا يَذْبُغُهُنَّ اَلَّذِيْنَ يَذْبُغُوْنَ (زمر - ۹) اور جو علم نہیں رکھتے۔

نتیجہ :

داعی کی توجہ میں چند امور کی طرف مبذول کر لانی چاہتا ہوں۔

آیات کی جمع و ترتیب | داعی کو چاہئے کہ جب بھی وہ کسی موضوع سے

متعلق گفتگو کرنی چاہے ، خواہ وہ لکچر یا درس کی صورت میں ہو یا تقریر و تحریر کی صورت میں ، تو اس سے تعلق رکھنے والی آیات قرآنی کو جمع کرے اور اپنے حسب منشاء اس میں ایک ترتیب قائم کرے تاکہ اس موضوع سے متعلق وہ قرآن کے نقطہ نظر کو پوری طرح واضح کر سکے۔

آیات کے اس انتخاب کے سلسلے میں داعی کو دو پہلوؤں سے نظر ڈالنی چاہئے :

۱۔ کچھ تو قرآن کے الفاظ ہوں گے جو اس موضوع سے تعلق رکھتے ہوں گے ، یہ ضرورت پڑی حد تک الفاظ قرآن کے مترادف سے پوری کی جاسکتی ہے ، خاص طور پر ان

لوگوں کے لئے جنھیں قرآن حکیم حفظ نہ ہو۔

۲۔ دوسرے یہ کہ الفاظ سے قطع نظر اس موضوع سے متعلق کیا کیا باتیں اور کہانیاں ہوں

کہانی گئی ہیں۔ اس کے لئے بڑی سوجھ بوجھ ، ذہانت اور اعلیٰ درجے کی قوت استنباط و فکر ہے کہ داعی یہ رنگا رنگ کے اس موضوع سے متعلق کیا کیا باتیں کہانیاں کہیں گئی ہیں۔ اگرچہ وہ متعین لفظوں کے ساتھ مذکور نہ ہوں۔

ان دونوں ہی دائروں میں اصل اہمیت اس بات کی ہے کہ داعی جس تقسیم

اور حسن ترتیب سے کام لے۔ جس سے موضوع کے خد و خال اچھی طرح نمایاں ہوجائیں۔

اس کی خصوصیات و امتیازات ابھر کے سامنے آجائیں۔ اور مضمون کا مقصد و مدعا اچھی طرح واضح ہوجائے۔

اس بات کو ہم ایک مثال کے ذریعہ واضح کریں گے جس سے شاید بات چھی طرح سمجھ میں آسکے گی۔ قرآن اور علم ، اسی موضوع کو لے لیجئے اگر ہم اس کے متعلق گفتگو کرنی

سیکھتا نظر آتا ہے :

پس اللہ نے ایک تو بھیجا جو زمین میں رکھ
پھیلے تو کھود رہا تھا گا لڑے تقابلی کو دکھائے
کرکٹ طرح وہ اپنے بھائی راہیل کی لاش کو چھپائے
اس پر وہ بول اٹھا: ہمارے میری تباہی کی میں
اس سے بھی قاصر کیا اگر اس کو سے لانا نہ ہوتا تو

فَبَعَثَ اللَّهُ غُلًّا بَيْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ
لِيَرْيَا كَيْفَ يَتَوَارَفُ سَوْءُ مَا أَفْسَدُوا
قَالَ: يَوْمَئِذٍ لَيَأْتِي الْعَجْزُ أَنْ أَكْفُرْتِ
مِثْلَ هَذَا الْفَرَسِ أَيْ قَاتِلًا رِي سَوْءًا
آخِرًا قَاتِلًا بَيْنَ الشَّادِ وَبَيْنَ -

اپنے بھائی کی لاش کو چھپا سکا پھر وہ چھپانے لگا۔
(نامہ - ۳۱)

تعلیم ہر کسی کے رتبے کو بلند کرتی ہے خواہ وہ کتابی کیوں نہ ہو :

سدا رہے ہوئے کئے کی نسبت قرآن کہتا ہے :

يَسْتَكْبِرُونَ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ عِلْمٌ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ
لَكُمْ وَالْطَّيِّبَاتُ وَمَا عَمِلْتُمْ فَبِئْسَ
الْجُزْءَاصِحَّ مَكِيلِينَ قَدْ كُنْتُمْ تَشْفُونَ
عَلَاءَ سَخِرَ اللَّهُ فَكَذَّبُوا فَقَالُوا آمَنَّا بِمَا آمَنَ
نَمْ كُمْ كَمَا يَأْتِي سَمْعًا وَبَصَرًا
لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عِلْمٌ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ
(نامہ - ۳۲)

دیکھیں تمہارا ہے لے۔

جس سے تیر چلتا ہے کہ سکھائے ہوئے کئے کو عام قوموں پر فوقیت حاصل ہے۔

مشکل مسائل کے سلسلے میں اہل علم کی طرف توجہ کرنا ضروری ہے جو ایک سوزنا دکھائی دیتی ہے :

فَسَقَرْنَا لَهُمْ أَهْلًا الْأَنْجَى إِنَّ كُنْ تَمُ لَا
پس پوچھو یا درکھنے والوں سے اگر تم کو معلوم

تَفَسَّرُوا مَوْزُونَ - آیت - (۳۳)

يُزَوِّجُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
أَوْ ذُرِّيَّاتِهِمْ أَوْ مَا يَرْضَى جَابِثَ (۱۱) اِمَانِ لَانِ اَوِجْرِي كَوِطْمِ كِي دَوْلَتِ عَطَالِي كِي
علم و حقیقت اپنی ہی اس میں ہے :

(اس حقیقت کو جاننے کے لئے قرآن کی اس آیت کو پڑھئے :

اِنْ كَانَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ اُولَئِكَ اَلْعُلَمَاءُ
اللہ سے اس کے بعد وہ ہیں سے بس وہی ٹھہرتے

(فاطر - ۲۸) ہیں جو علم والے ہیں۔

تا واقعہ کے لئے لازم ہے کہ واقعہ کار کی پیروی کرے خواہ وہ اس سے چھوڑا ہی کیوں

نہ ہو :

جیسا کہ حضرت ابراہیم نے اپنے والد کو خطاب کر کے کہا تھا :

يَا اَبَتِ اِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِى بَيْتِىَ وَنَفْسِى وَنَفْسِى وَنَفْسِى وَنَفْسِى
يَا اَبَتِ اِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِى بَيْتِىَ وَنَفْسِى وَنَفْسِى وَنَفْسِى وَنَفْسِى
کے پاس نہیں آیا آپ میرے پیچھے طہی میں ہیں آپ
کی سیدھے راستے کی طرف نہ نکلے گا۔
(موم - ۳۳)

کبھی کبھی چھوڑنا اس بات کا پیرہن گناہ ہے جس تک بڑے کی رسائی نہیں ہوتی :

حضرت سلیمان اور ہدہ کے قصے میں بھی یہی بات نظر آتی ہے۔ چنانچہ اس نے

صاف کہہ دیا :

فَقَالَ الْكَلْبُ يَمَانُ لَمْ تَخْطِ بِهٖ وَخَشَاكَ
مِنْ سَبْكَ بِرُؤْيَا بَعْدَ بَعْدِ (۳۴) رَمَلِ
میں اس چیز کا پیرہن کر لیا ہوں جو بالکل آپ کے
علم میں نہیں اور میں آپ کے پاس ملک سبا
سے ایک نئی خبر لے کر آیا ہوں۔

اسی طرح ہم راہیل اور قابیل کے قصے میں دیکھتے ہیں کہ انسان اور ان کے قوت سے

آیت ذیل اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے:

اور تمہیں تو بہت کھڑا حکم دیا گیا ہے۔

وَمَا أَوْتَيْنَا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

(15-10)

انسان کے لئے علم میں ہر آن اضافہ مطلوب ہے :

اس دعا کی تعلیم کا یہی مقصد ہے:

وَقُلْ سَرَّابٌ زِدْنِي عِلْمًا - (طہ - ۱۱۴)

اسی طرح قرآن اس حقیقت کا بھی اعلان کرتا ہے:

وَوَفَّقَ بَحْلِي ذِي نَبِيٍّ عَلِيمٍ عَلِيمٌ (پرفہ - ۷۶)

حضرات انبیاء علیہم السلام کو اپنے سے کتر گروں سے علم کے حصول میں کوئی بھیجک نہیں ہوئی ہے۔

حضرت موسیٰ اور ان کے جوان کے قصے کی تفصیل بیان کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے:

پس انھوں نے پایا ہمارے ایک بندے کو جسے

فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا الَّذِي

رَحْمَةً مِنْ عِنْدِ تِلْكَ عَلِيمَةٍ مِنْ

کی تھی اور اسے اپنے پاس سے ایک زافصہ عظیم
ذُرَّابِیَّہٗ قَالَ لَهُ مُوسٰی هَلْ

سے نوازا تھا۔ موسیٰ نے اس سے کہا کیا میں تیرے

اتَّبِعْ عَلٰی اَنْ تَعْلَمَ اَنْ هٰذَا عَلٰمَةٌ

۱۵۰- (۱۵۰-)

۱۰۰

جبکہ معلوم ہے کہ اپنے زمانے میں کوئی دوسرا حضرت موسیٰؑ سے بڑھ کر نہ تھا۔

علم کے جوہا کے لئے سفر کے بغیر حارہ نہیں:

اسی طرح فرمایا:

اے ایمان والو! کہا فائدہ سکر اور کہا اور کیا فائدہ سکر
 اے ایمان والو! کہا فائدہ سکر اور کہا اور کیا فائدہ سکر۔

کا اور ان کا جو تم میں داخلہ الاصر میں -

(نہایت ۵۹)

”اولوالامر“ کی تفسیر میں جہاں یہ بات کہی گئی ہے کہ اس سے مراد ’امراء‘ ہیں۔ وہ ہیں۔

اس سے 'علماء' کو بھی مراد لیا گیا ہے۔

سید الشہداء کا ارشاد ہے:

اور اگر وہ اس کو اپنے معاملے کو اٹھاتا تو رسول

وَلَوْ سَازُوْا اِلٰہًا مِّثْلَ سُبْحٰنِیْ اَوْ اِلٰہًا اٰخَرَ

کی طرف اور ان کی طرف جو ان میں، اولو الامر
مِنْهُمْ لَعَلَّہُمْ اِلَیْہِ اَنْ یَسْمِعُوْا

(رفاء - ۸۳)

آترنے والے ہیں۔

اسی طرح قرآن کہتا ہے کہ جس شخص کی کسی شے کے تمام پہلوؤں پر نظر ہوگی وہی ہے کم

وہاں اس کی حقیقت سے آگاہ کرے گا۔ جیسا کہ فرمایا:

اور تمہیں کہوں: اور اگر وہ نہیں کہہ سکتا اس کے مانند
(فاطر- ۱۴)

وَلَا تَنْفَعُكَ حُجَّتُكَ حَتَّىٰ تُبَيِّنَ

جوزیہ راہ را با خیر ہو۔

اور اسی سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ واقف حال کے سوا دوسرے کوئی بات

معلوم نہیں کہ فی حقیقت ہے۔

سے معلوم کرو اس سے کہ جو پوری طرح اجنبی ہے۔
(فولان-۵۹)
فَسَيَلِيَهُ خَيْرٌ۔

(مفتاح-۱۵۹)

علم ایک تابید اگنا سمندر ہے :

اس جمع وترتیب کے بعد معاملہ اسے تصنیفی صورت میں پیش کرنے کا رہتا ہے تو دہی کو چاہیے کہ حسب توفیق الہی اس ہمہ گیر نگاہ سے ہی تھوڑے ہی دنوں بعد اسے اپنے پاس قرآن کی علوم و معارف کا کبھی نہ ختم ہونے والا خزانہ نظر آئے گا۔ اسرار و حقائق کا ایک سمندر جو کبھی خشک ہونے کا نام نہ لے گا۔

قرآنی قصص و حکایات پر توجہ | ایک دوسری چیز جس پر ایک دہی کو خاص طور پر توجہ دینی اور نگاہ رکھنے کی ضرورت ہے وہ قرآن کے بیان کردہ قصص و حکایات ہیں تاکہ وہ ان میں پوشیدہ عبرت و موعظت اور اسرار و حکم کے پے پائیاں سمندر سے اپنے کو سیراب کر سکے۔

ماضی کے ان قصص اور واقعات کو بیان کرنے کا قرآن کا طریقہ یہ نہیں ہے کہ وہ ان کی تفصیلات کو ایک ایک کر کے نائے کرے۔ ان سے متعلق اشخاص کے نام کیا تھے، کن ملکوں اور کن خطوں میں یہ واقعات پیش آئے اور کن تاریخوں میں پیش آئے وغیرہ وغیرہ۔ قرآن کو اصل دلچسپی اس سے ہے کہ عبرت و موعظت وہ کون سے نمایاں پہلو ہیں جو ان میں ابھر کر سامنے آتے ہیں۔ تاریخ کی ان شخصیتوں کے کیا خدو خال تھے اور وہ کس مزاج و کردار کی حامل تھیں نیز یہ کہ ان واقعات کے نتیجے میں حالات کا کیا رخ سامنے آیا اور اس کے کیا نتائج برآمد ہوئے۔ جو شخص یکایک ان قصص و واقعات کو بیان کرنے سے قرآن کی اصل دلچسپی ان سے ہی عبرت و موعظت کا حصول ہے۔ جیسا کہ وہ خود کہتا ہے :

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ - (سجہ - ۱۱۱) ہے سمجھ والوں کے لئے

ان واقعات کو بیان کرتے ہوئے قرآن ان کے بینا سلطو رہے شاعرانہ، فکری اور

حضرت موسیٰ اور ان کے جوان کے اسی قصے میں مذکور ہے :

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَائِهِ إِذْ رَاَهُمْ يَعْبُدُونَ
آلِهَةً مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يُنْفَعُ لَهُمْ جَعَلُوا ذُرِّيَّتَهُمْ ذُرِّيَّةً لِّدُولٍ
لَّهُمْ كِبَاسٌ يَّجْعَلُونَ يَوْمًا - (سجہ - ۲۵)

پس جب وہ دونوں پہنچ گئے ان کے گمراہ گمراہوں کے آئینہ بھول گئے اپنی پھولی کو۔

آیت ذیل میں بھی اسی بات کی تشریف دی گئی ہے :

أَفَلَمْ يَسْأَلُوا فِي الْأَرْضِ مَن قَدْ كَانَ
لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ لِمَا أُولَٰئِكَ
يَعْبُدُونَ - (سجہ - ۲۶)

اسی طرح علم کے موضوع سے تعلق رکھنے والے دوسرے پاپسوں کو شے ہیں جو

قرآن میں زیر بحث آئے ہیں۔ قرآن کی معیت میں رہنے والا بڑی آسانی کے ساتھ انھیں اپنی گرفت میں لے سکتا ہے۔

قرآن پر غور کرنے والے اور اس میں مہارت بہرہ بخشانے کے خواہش مند دہی کو چاہیے کہ اپنے لئے الگ سے ایک نوٹ بک یا جسطرح بنا لے جس میں اپنے غور و فکر کی روشنی میں قرآن کے سب فیض لے کر ہوئے مختلف موضوعات تجویز کرے اور پھر اپنی فہم و بصیرت کے مطابق ان سے متعلق آیات کو جمع کرتا رہے۔ تھوڑے ہی دنوں بعد وہ دیکھے گا کہ اس طرح کس طرح نہیں بلکہ سیکڑوں موضوعات سے متعلق اس کے پاس اچھا خاصا مواد اکٹھا ہو گیا ہے۔

جو کم چھپاتے ہو۔

واقعے کی اس تفصیل کے مبین السطور مؤثران نے اس حقیقت کی بھی نشاندہی کر دی کہ دراصل معلم ہی وہ پہلا بنیاد ہی وصفت تھا جس کی بدولت انسان روئے زمین پر خلافت کی ذمہ داری اٹھانے کا اہل قرار پایا

۲۔ دوسری چیز یہیں حضرت یوسفؑ کے قصے میں ملتی ہے کہ اس طرح انھوں نے ملک کے ایک جوان کی دودھیں معاشی سیکے کو حل کرنے کے لئے منصوبہ بندی اور پلاننگ کا طریقہ اختیار کیا۔ جیسا کہ اس پندرہ نکاتی منصوبے سے واضح ہے جسے حضرت یوسفؑ نے مصری حکومت کے سامنے پیش کیا تھا۔ آپ نے اس منصوبے کو عملی جامہ پہنایا، اور دھر اور اس سے متصل علاقوں پر اس کے انتہائی محنت منداثرات رونما ہوئے۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ کسی بھی خطہ انسانی کے معاشی سیکے کو حل کرنے کے لئے منصوبہ بندی اور پلاننگ کی کیا اہمیت ہے؟ جبکہ ہمارے یہاں بہت سے لوگوں کا خیال یہ ہے کہ پلاننگ اور منصوبہ بندی دیکھاری کے خلاف ہے۔ اور اس سے اللہ کی ذات پر اعتقاد تو کل کی نفی ہوتی ہے۔

۳۔ تیسری مثال حضرت سلیمانؑ کے واقعے کی ہے جو یوسفؑ کے ساتھ پیش آیا تھا۔ حضرت سلیمانؑ کے دربار کے ایک آدمی نے پلک جھپکنے سے بھی کم وقفے کے اندر لاکھ ہا کے تخت کو ان کے سامنے لاکر رکھ دیا۔ یہ کارنامہ بھی وہ ایک مخصوص حکم کی بدولت ہی انجام دے سکا تھا جو اسے اللہ کی طرف سے موصول تھا۔

لہ قرآن مجید میں اس منصوبہ کی تفصیل: ”وَدُرِّسُوا بِالْعِلْمِ الْعِلْمِ“ ہے غالباً مصنف نے اسے تفسیر ہیاری رعایات کی روشنی میں لکھا ہے۔ قرآن میں اس کا تذکرہ بہت ہی اگلی صورت میں ہے۔ ”قَالَ تَزِدُّنِي مَخْلُوقًا مِّنْ مَّخْلُوقَاتِهَا“ (یوسف: ۱۸۷) ”اللہ نفس پلاننگ کی اہمیت کے سلسلے میں“ مصنف نے یہ اچھا لکھ پیش کیا ہے۔ (مترجم)

قانونی اسرار و حقائق کو بھی کھولنا چاہتا ہے تاکہ واقعات کی تفصیل کے ساتھ ساتھ پیرائے وحقائق بھی انسان کے ذہن و دماغ میں غائر ہوں۔

مثال کے طور پر معلمی کے سلسلے میں آئیے دیکھنا چاہیں کہ قرآن نظریں اس کا کیا مقام ہے؟ تو اس کے لئے بے شمار آیتیں تو ہیں وہ طے کی جن میں براہ راست اس موضوع کو بیان کیا گیا ہوگا جیسا کہ اس کی تفصیل اور پڑھ چکی ہے مبین السطور بھی ہوگا کہ مؤثران کے بیان کردہ بعض واقعات میں یہ چیز مزید ابھری ہوئی صورت میں ہمارے سامنے آئے گی۔ اگرچہ وہ دہاں بہاں درست لفظوں میں مذکور نہ ہوگی۔ اس کے لئے ہم مثال کے طور پر چار مقامات کی نشاندہی کر سکتے ہیں:

۱۔ پہلی مثال تو حضرت آدمؑ کے قصے کی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرشتوں سے فرمایا:-

إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً
فَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ

تو ابتدا میں فرشتوں کو اس پر تعجب سا ہوا لیکن بعد میں جب انھوں نے دیکھا کہ خدائی امتحان میں آدمؑ کی علمی برتری ثابت ہو گئی ہے تو کچھ چوں چہ ان کے بغیر ان کی بڑائی کو تسلیم کرتے ہوئے انھوں نے حکم خدا: ”ندی کے آگے تسلیم خم کر دیا“:

قَالَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَهْلًا بِجَنَّةٍ مَّعَ وَٰجِدٍ
وَأَزْوَاجًا مِّنْ دُونِهَا فَذُحِّي

ان کے نام تو جب اس نے انھیں بتا دیا کہ نام تو اللہ نے لیا کیا میں نے تم سے نہ کہا تھا کہ میں جانتا ہوں آسمان اور زمین کے بھیدوں کے اسرار و اسرار میں و الأرض میں و أعلم مہم

ثُمَّ لَاقَىٰ رَبَّهُ فَأَمَّا آدَمُ فَكَانَ مِمَّنْ خَلَقْنَا

قَالَ الْبَنِيُّ عَفْنَكَ عُمْ قَوْمِ الْكُفَّارِ ۖ بَلَا وَهَ جِئْتُكَ بِكِاسِ كِتَابِ كَابِ (۱۲) اَنَا الْبَيْتُكَ يَه قَبْلَكَ اَنْ يَرْوَيْكَ الْبَيْتُكَ (۱۳) سے پہلے کہ تمہاری پلک جھپکے۔

جب کہ حضرت بلالؓ شام میں تھے اور بلقیس کے تخت کو کون سے لانا تھا۔

۱۲۔ چوتھا واقعہ ذوالقرنین کا ہے کہ سرطرح اس نے پگھلے ہوئے تانے کو ملا کر۔

لوہے کا ضخیم بند تیار کر دیا۔ جبکہ میدیہ سانس کی روشنی میں یہ بات آج معلوم ہو چکی ہے کرتا نے کی آبرزش سے لوہے کی قوت اور اس کی مضبوطی میں غیر معمولی اضافہ ہو چکا ہے۔ ذوالقرنین نے کہا تھا:

اَلْوَثِي زَيْدُ الْخَيْدِ زَيْدٌ حَتَّى اِذَا اَسَاوُفُ ۖ

بَيْنَ الصَّهْدِ قَبِيْنِ قَالَ اَلْفُخْرُ ۖ حَتَّى اِذَا

جَعَلَهُ نَارًا قَالَ اَلْوَثِي اَفْصِيْعٌ عَلَيَّهِ

فَطِيْرًا ۖ فَمَا اَسْطَلَّ عَوْنًا اَنْ يَطِيْرَ وَفَوْقًا

اَسْطَلَّ عَوْنًا لَمْ تَقْبَلَا ۖ رکعت۔ ۹۶۔ ۹۷

سورۃ کریمے۔

اسی طرح شمال کے طور پر اگر ہم جانا چاہیں تو ان کی نظریں ایمان کا کیا مقصد

ہے تو ایسی دیکھیں کہ ہمیں ہمارے سامنے آئیں گی جن میں براہ راست اس شے پر گھٹکی

گئی ہوگی کہ ایمان کی حقیقت کیا ہے؛ نیز یہ کہ انسانی زندگی میں اس کے کیا اثرات رہنا

ہوتے ہیں۔ لیکن اسی حقیقت پر اگر ہم قرآن کے ذکر کردہ کچھ واقعات کی روشنی میں غور

کر سکیں تو ایمان کی یہ اثرات فریبی ہمارے سامنے مزید گہرائی و گیرائی کے ساتھ سامنے آتی ہے۔

چنانچہ قرآن میں ہم یہ واقعہ دیکھتے ہیں کہ ایمان کے نشے سے سرشار ہونے کے بعد

کچھ نوجوانوں کا کیا حال ہوا ہے اور ایمان کی یہ دولت انھیں عظمت و ملذذی کے کس

مقام پر فائز کر دیتی ہے۔ یہ بات ہمیں کہمت کے نوجوانوں کے قصے میں ملتی ہے جس

میں وہ محض اپنی قوت ایمانی کے بدولت شکریں خدا کے مقابلے میں سینہ سپر ہو جاتے

ہیں۔ اور باغیوں اور سرکشوں کے ظلم و ظلیان کو ذرہ برابر خاطر میں نہیں لاتے ہیں:

لَحْنٌ قَفْضٌ عَلَيَّكَ يَا هُمْدُ ۖ اَلْحَيُّ

اِنْهَمْ قَدِيْعَةٌ اَمْنُوْا بِرَبِّهِمْ وَرِزْدُ

اِذَا قَامُوْا فَقَالُوْا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ

وَالْاَرْضِ ۚ لَنْ تَنْفَعُوْهُمْ ذُنُوْبُهُمْ اَلِهٰمُ

لَقَدْ تَفَلَّنَا اِذَا سَطَطْنَا ۚ هُوَ لَا يَرْجُوْهُمُنَا

اِنْتَحٰنًا ۚ اَمِنْ ذُنُوْبِهِ اِلٰهَةٌ لَّا يَلِيْكُنَّ

عَلَيْهِمْ يَسْتَظِلُّوْنَ يٰبَنِي ۖ فَمَنْ اَقْلَمُ

مَدْيَنَ اَفْكَرَى عَلٰى اللّٰهِ كَذِبًا ۖ

مَدْيَنَ اَمِنْ كُفُوْنِ وَشَيْ ذٰلِكَ اَلَا تَهْتَفِرْنَ

مِنْهُمْ اَمِنْ كُفُوْنِ وَشَيْ ذٰلِكَ اَلَا تَهْتَفِرْنَ

مِنْهُمْ اَمِنْ كُفُوْنِ وَشَيْ ذٰلِكَ اَلَا تَهْتَفِرْنَ

مِنْهُمْ اَمِنْ كُفُوْنِ وَشَيْ ذٰلِكَ اَلَا تَهْتَفِرْنَ

مِنْهُمْ اَمِنْ كُفُوْنِ وَشَيْ ذٰلِكَ اَلَا تَهْتَفِرْنَ

واعتدال کو ذرہ برابر غلط نہیں لاتی جو اس کے کسی دھڑے کے دایم میں پہنچتی ہے نہ اس کے کسی وسیع سے اس کے پائے ثبات میں کوئی ترنزل آتا ہے۔

وَصَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا
أَفْرَأَيْتَ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَشْفَادُ مِنْ عُنُوقِ رِجَالِكُمْ هُنَّ أَرْوَاحُ رِجَالِكُمْ الَّتِي كَانَتْ تَقْتُلُهُمْ يَوْمَ تَحْمِلُ أَرْوَاحُهُمْ أَوْثَانَهُمْ فَتَحْمِلُهُمْ إِلَى عَذَابٍ أَلِيمٍ (تحریم - ۱۱)
اور اس کی بدولت ایوں سے اور بھجے ثبات سے اور بھجے ثبات سے ظالم لوگوں سے۔

اسی طرح قرآن میں یوں کچھ ایسے لوگوں کا قصہ بھی ملتا ہے جن کی ایمان کا نود چھ لینے کے بعد بالکل کاپیٹ ہو جاتی ہے۔ ایمان کی دولت مل جانے کے بعد ان کی شخصیت کا نقشہ یکسر بدل جاتا ہے۔ اور وہ ایک بالکل نیا رنگ اختیار کر لیتی ہے۔ ان کے اندر حیرت انگیز قسم کی نفسیاتی قوتیں ابھر آتی ہیں، ایمان کی دولت ملنے سے پہلے جہاں کا کہیں دور دور تک تپہ نہ تھا۔ یہ فرعون کے جادو گروں کا قصہ ہے جن کے سامنے حضرت موسیٰ کے معجزات کو دیکھ کر حق بالکل روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے چنانچہ وہ آپ پر ایمان لائے ہیں اور فرعون کی قوت و سطوت اور اس کی دھوش اور دھمکی کے جواب میں علی الامکان اپنا جلتے پیش کر دیتے ہیں۔ جس کی تفصیل قرآن ان لفظوں میں پیش کرتا ہے:

وَالْقُلُوبُ الْغَافِلَةُ فَاسْمِعْنِي أَصْلَحَ لِي
اور جادوگر جو بڑے میں گر پڑے۔ بولے ایمان پر پرت الفت المہینت۔ ریت موندنی رکھلاؤں۔ لائے جہان کے رب پر مویٰ اور اردن کے

قَالَ فِرْعَوْنُ أَتَدْعُونِي إِلَىٰ آلِهَتِكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
لَا تَعْلَمُونَ. لَا تَقْطَعُونَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْسُلَكُمْ فَتُعْصِیُونَ أَمْرًا مُّجْرَمًا. قَالُوا إِنَّا لَا نَبْقِیَ وَهُوَ كَذِبٌ لَّئِنْ لَمْ يَنْفَعِیْنَا اللَّهُ لَأَنَّا لَمُتْنَا بَلَدًا بَاسًا إِنَّ أَوْلَىٰ لِغَاثٍ مُّغْرَقًا. وَمَا تَنْفَعُیْهِمْ مِنَّا إِلَّا أَتَانَا أَمْنًا بِأَدْبٍ. یٰ زَکَرِیَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ أَنَسَ لِأَنَّ سَمًّیًا فَسَدِّدْ لَهُ سَمًّیًا. وَهَلْ عَلَّمْنَا مَبْدَئَ الْوَهْدَانِ. وَهَلْ بَدَّلْنَا دُونَهُ عَمَلًا سَدِيدًا. یٰ یَحْیٰی خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَنَحْنُ بِعِلْمِ رَبِّكَ هَادُونَ. یٰ عِیْسٰی ابْنَ مَرْیَمَ خُذْ زُكْرًا وَبَنَاتٍ بِحَبْلٍ وَمَلْأَکُمْ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ طُفْلًا حَاسِیًا. فَاذْهَبْ أَنْتَ وَبَنَاتُکَ بِحَبْلِ الْوَدْءِ وَکُنْ مِنَ الْوَارِثِینَ. (۱۲-۱۳)

پروردگار! ہم پیغمبر کا فیضان کرا و در کم در دنیا سے) مسلمان اٹھا۔

مخصوص نمونوں پر نگاہ ڈالو کی کو چاہے کہ وہ اپنے کو قرآن کے پیش کردہ ان

مخصوص نمونوں کے سانچے میں ڈھالنے کی کوشش کرے، جو ہمارے سامنے انسانی شخصیت کی ایک بہت ہی مکمل تصویر پیش کرتے ہیں کہ کس طرح انھوں نے زندگی کے ہر موڑ پر اونا کرک سے نازک حالات میں اپنے اس اعلیٰ معیار کو برقرار رکھا اور نصرت و نصرت کے ہر در مواقع پر اعتدال و توازن کا دامن کبھی ہاتھ سے نہ چھوڑا۔

ذیلی میں ہم قرآن کے پیش کردہ ان مخصوص نمونوں کی چند مثالیں پیش کرتے ہیں:

۱۔ ایک مثال ہمارے سامنے اس مالدار کی ہے جو نظام کاٹنا تہ پر اپنی غیر معمولی دسترس کے باوجود اپنی زندگی میں شکر و سپاس کا پیکر ہے۔ یہ چیزیں حضرت سلیمان کی

جس کے سلسلے میں سب سے پہلے تو وہ اندر کی مدد کا طالب ہوا اس کے بعد غلام اللہ اس کی مختصر اور کوششوں سے فائدہ اٹھایا۔ یہ لے لے ملاحظہ فرمادہ کہبت کی آیات ۸۳ تا ۹۸۔

۳۔ ایک اور مثال اس شخص کی ہے جس پر ہر طرف سے مصائب و آلام کی بوٹری ہے، لیکن اس کی پیشانی پر درخشش نہیں آتی ہے۔ اور وہ فیصلہ فداوندی پر ہر طرح سے راضی اور مطمئن ہے۔ اس شخصیت کے نمائندہ حضرت ایوب علیہ السلام ہیں جن کے متعلق قرآن صراحت کرتا ہے:

إِنَّا وَجَدْنَاهُ ذَا جَهْدٍ عَصِيًّا ۖ ذَا لُغَبٍ ۚ
إِنَّا وَجَدْنَاهُ مُسْتَضْعِفًا ۚ ذَا لُغَبٍ ۚ
فَقَعْنَا فِيهِ أَفْقَارًا ۚ ذَا لُغَبٍ ۚ

تھمتے کی تفصیل کے لیے دیکھیے: سورہ صافات ۴۱-۴۲

۴۔ ایک دوسرا نمونہ پاکبازی و پاک دانی کے پیر نور جوان کا ہے۔ جو اپنے جوانی کے بائیں اور خوش و حال کی رعنائی میں اپنی مثال آپ ہے۔ اور جسے ہر طرف سے ہلانے اور پھسلانے کی کوششیں ہوتی ہیں۔ اور حالات ایسے ہیں کہ ایک درختہ صفت انسان بھی اپنے کھان میں بنگلہ ہی پھسلنے سے بچا سکتا ہے لیکن وہ لہجے کا اس طوفان سے بالکل بے خبر و نکال لے جاتا ہے۔ صدق و صفائے کے پیر حضرت یوسفؑ کی دلاویز شخصیت کو دیکھتے ہیں کی داستان قرآن میں اس طرح مذکور ہے:

لہ قرآن حکیم میں تو صورت ایک ہی نمونہ کا ذکر ملتا ہے لیکن اس سے اتنا پتہ ضرور چلتا ہے کہ ذوالقرنین کو اس فتن میں مخصوصی مہارت حاصل تھی۔ جس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اپنی دستہ و عریض حکومت اور اپنی طویل فتوحات کے دوران دوسرے مقامات پر بھی اس نے اس طرح کی فضیلتیں اور اس طرح کے بدلتیر کئے ہوں گے۔

(مترجم)

شخصیت میں جلوہ گرہ نظر آتی ہے جو جیونیتی کی گفتگو کو سمجھ جانے کے بعد بے ساختہ پکار اٹھتے ہیں، پروردگار! مجھے توفیق دے کہ میں شکر ادا کروں

ثَبِّتْ أَوْصِيَّتِي نَافِلَتِي شُكْرًا بِجَمْعِكَ الْيَتِيمِ

انعمت سے علی و علی و فائدہ دانی و امان آمل

وَاللّٰهُ يَرَادُ اس کی کریم یکے کا کم کرو جو تجھے

صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۱۹ - رن)

پسند ہیں۔

اسی طرح جب یقین ملے کہ آپ کا تخت آپ کی زبان پر آگے،

ہوئے یہ کلمے بے اختیار آپ کی زبان پر آگے،

عَدَاؤُنَا فَخْصِلْ سَائِفِي لَيْلِي كُنْ لِي شَكْرًا ۚ

اکثر و متن شکر و قانتا ایفکرو لطف یہ،

وَمِنْ دَعْوَى قَائِلَاتٍ سَائِفِي خَيْرِي ۚ

کاپی کرنا کی کلام آئے گئے۔ اور بشارت کی کرے گا تو

(رن - رن)

میلارپ ہے یا نہ ہے، برائی فائت میں برتر۔

سورہ نمل آیات ۱۶ تا ۲۲ میں یہ قصبے بے تفصیل مذکور ہیں۔

۲۔ اسی طرح کی ایک مثال اس عالم با عدل و انصاف کے پیکر اس بادشاہ کی ہے جسے اپنی بی جوری حکومت کی مصروفیات بھی اپنے رب کی عبادت اور اس کی مخلوق کی بہداشت سے غافل نہیں ہونے دیتی ہیں۔ اس چیز کی نمائندگی میں ذوالقرنین کی شخصیت میں ملتی ہے جو اپنی فتوحات کا پھر پرانے مشرق و مغرب کے آخری کارروں تک پہنچ گیا۔ لیکن اس کے باوجود وہ عدل و انصاف کی نگاہ کو مضبوط رکھا ہے رہا۔ خوب کارروں کو وہ ان کا ذاتی صلہ دیتا۔ اور بہرہ داروں اور زمین میں فساد پھیلانے والوں کو ان کے کفر و کراہت کا پتلا۔ اسی طرح اس نے انسانوں کی بھلائی کے لئے بڑی بڑی فحشیتیں اور بڑے بڑے بدلتیر کئے۔

کی شہادت قرآن ان لفظوں میں پیش کرتا ہے :

وَقَالَ يٰٓإِسْحٰقُ ۖ اٰمَنْتُ بِكَ ۖ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ
يٰٓعِصٰى ۖ اٰمَنْتُ بِكَ ۖ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ
رَبِّىْ ۙ اَللّٰهُمَّ وَفِّىْ جَاوِزًا ۖ وَفِّىْ اَلْبَيْتِىْ وَفِىْ
وَدَّعٰهُ ۚ اِسْمٰى ۙ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ
تَرْكِيْمًا ۙ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ

گھلی نشانیاں لے کر آیا ہے۔

۷۔ پھر ایک مرد منصب رسالت کے حامل اس دامن کا ہے جسے بلا تصور جلی کی کوٹھڑی

میں ڈال دیا جاتا ہے۔ لیکن اس کال کو ٹھہری کی تار کی اور اس کی پریشانیوں اس سے اس کے فریضہ دعوت کو فراموش نہیں ہونے دیتی ہیں۔ چنانچہ وہ اس موقع کو بھی غنیمت خیال کرتا ہے۔ وہ اپنے ساتھیوں کو توحید ہی کا دواؤں از بیجا نام سناتا، اور شرک و بت پرستی کے ناپاک بباد کے داناں پھینکنے کی ترغیب دلاتا ہے۔ یہ حضرت یوسف علیہ السلام کی دلاویز شخصیت کا مرتع ہے جو اپنی اس دعوت کو ان لفظوں میں پیش کرتے ہیں۔

يٰٓعِصٰى جِبِى التَّوْبَةِ ۖ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ
خَيْرًا ۙ اَمَّا اللّٰهُ اَلَا وَجَدَ اَلْفَهَامًا ۚ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ

تفہیل کے لئے ملاحظہ ہو : یوسف آیات : ۲۷ تا ۳۰

۸۔ اسی طرح کا ایک نمود اس بیٹے کا ہے جسے ایمان کی دولت ملی ہوئی ہے لیکن اس کا باپ کافر ہے۔ وہ انتہائی نرمی اور محبت کے ساتھ اس کے سامنے اپنی دعوت کو پیش کرتا اور اس پیغام کو پہنچانے کا حق ادا کرنا چاہتا ہے۔ یہ حضرت ابراہیم کی شخصیت کا اسوہ ہے جو اپنے باپ سے اس طرح خطاب کرتے ہیں :

وَمَا اَدْرَاكَ اَنِّىْ هُوَ بَنِيْكَ اَعْرِفْ اَنْفُسَهُمْ ۚ
فَعَلَيْكَ اَلْاٰتِیَاتُ ۚ وَتَالَتْ هٰیۡتُ اَلْكَفَّ ۙ قَالَ
مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّهُ سَبَّحَ اَنْفُسَیْ مَشْرِیْ اِنَّهُ
لَا یَفْصَحُ اَلْقَوْلُ ۚ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ

ابھی طرح رکھا ہے مجھ کو۔ بیشک ہے انصاف کبھی کامیاب نہیں ہوتے۔

۵۔ ایک اور نمود اس جوان سال کا ہے جو حکم خداوندی کی تعمیل میں اپنا سب کچھ دینے کو تیار ہے۔ چنانچہ وہ اس راہ میں خدا کے حضور اپنی گردن کو بھی پیش کر دیتا ہے۔ یہ شان حضرت ابراہیم کے بیٹے حضرت اسماعیل کی ہے جب وہ دوڑنے کی کور کو پہنچ چکے ہیں۔ اس ضمن میں باپ اور بیٹے کی گفتگو کو قرآن ان لفظوں میں نقل کرتا ہے :

قَالَ یٰٓبُنٰی ۖ اِنِّیْ اَمْسٰی فِی الْاَسْوَءِ اَمَّا اَنْتَ
اَذْجَبْتَ ۚ قَالَ نَظُنُّ مَاذَا تَقْرٰی قَالَ یٰٓاَبَتِیْ
اَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۚ سَجِدْ لِرَبِّكَ ۚ اِنَّكَ اَنْتَ
مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۚ اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَفْضَلُ مِنَ الْاٰمَنِيْنَ ۚ

اگر نے چاہا تو آپ مجھے (راسے) ہمارے دلا دیا ہیں گے۔

۶۔ پھر ایک اور نمود اس مومن کامل کا بھی ہے جو بتقاضائے مصلحت اپنے ایمان کو چھپائے رکھتا ہے۔ لیکن جب وقت آجاتا ہے تو وہ اپنے ایمان کا پرلاعلان کر دیتا ہے۔ اور حق کی مدافعت اور باطل کا خاکہ کھینچنے میں وہ بالکل سینہ سپر ہو جاتا ہے وہ حکمت و موعظت کی راہ پکار لوگوں کو سمجھانا چاہتا ہے اور ایسا لگتا ہے کہ اس حقیقت کے لئے اس کا سینہ بالکل کھل گیا ہے۔ یہ شان آل فرعون کے اس مومن کامل کی ہے جس کے ایمان

کہ وہ اس سے نکل جائیں تو ہم داخل ہوں گے، کہا وہ آدمیوں
نے انہی ڈرنے والوں میں سے، جن پر خدا کی
(خاص) نوازش تھی کہ ان پر حملہ کر کے پھانسی
میں گھس پڑیں اگر تو اس میں گھس پیچھے تو
تم ہی غالب ہو۔ اور اگر پھر دوسرے لوگ تم پر
رکھتے ہو۔ وہ بولے: اے موسیٰ! ہم اس میں گزر

و کھر نہ جانیں گے جب تک کہ روہ اس میں ہیں پس جاؤ اور تمہارا رب درقوں لڑو۔
ہم تو یہاں ہی بیٹھے ہیں گے۔

۱۵۔ دوسری مثال اس محروم امت کی ہے جو انسانی فتنوں کی قدر و ثمن نہیں کرتی، اور انعامات کی اس بارش پر اندھ کا شکر ادا کرنے کے بجائے اس کی ناشکری کی راہ اختیار کر کر رہے ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے نعمتیں چھین لی جاتی ہیں۔ یہ مثال قوم سما کی ہے جس کی داستانِ قوراتِ ان لفظوں میں بیان کرتا ہے۔

[illegible]

اسے زلتوا اپنے دین و اخلاق کا کچھ پاس ہوتا ہے، نہ رشتہ، نہ فوت کا کچھ خیال آتا ہے۔ یہ آدم کے دوسرے بیٹے قابیل کی مثال ہے۔ جو اپنے باطن حقیقی بھائی کو قتل کرنے کے ورے ہو رہا ہے۔ اور اس کے اس مثالی کردار کو دیکھنے کے باوجود اپنے ارادے پر کسی قسم کی نظر ثانی کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتا بلکہ اپنے بھائی کے خون سے اپنے ہاتھ کو دھو کر کے ہی دم لیتا ہے۔

فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ
فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ الخ۔

۱۴۔ پھر ایک مثال اس بزدل قوم کی ہے جو ناسوانی حالات میں انتہا درجہ بے صبری کا مظاہرہ کرتی ہے یہاں تک راہ فرار اختیار کر لیتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی اپنے انبیاء کے متنبہیں سرکشی کی روش بھی اپنانے والی ہے۔ یہ قوم بنی اسرائیل ہے جسے اس کے رسول اور نبیاءت درہندہ حضرت موسیٰ نے جب ارض موعود میں داخل ہو جانے کا حکم دیا تو وہ انتہائی بزدلی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اس کی ہمت نہ کر سکی۔ ان کے آپس کے اس حوالہ جواب کو قرآن نے ان نقطوں میں نقل کیا ہے:

اس نے کہا: اے میری قوم! داخل ہوا اس پاک
زمین میں جو اللہ نے کھردی ہے تم کو اور اُن نے نہ
پھر پیچھے رکھا کہ کبھی چلاؤ۔ انھوں
نے کہا: اے سوئی وہاں ایک نربردست لوگ ہیں
اور ہمارے میں ہرگز داخل نہ ہوں گے یہاں تک

پس کیا وہ جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں تو اللہ
 سے اچھا فیصلہ اور کس کا ہو سکتا ہے ان لوگوں
 مِنْ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْفِئْتِمَ الَّذِي يَخِفُّونَ -

کے لئے جو یقین رکھیں۔
(طائفہ - ۵۰ - ۵۱)

اب بھلا کون مسلمان ہوگا جو صریح قرآنی آیات کو سن لینے کے بعد بھی کسی قسمیں
وقال کو رو را کہے۔ وہ تو صحت طریقہ پر اپنے کو آئنا و صفینا کہنے پر مجبور پائے گا۔ اس لئے
کہ قرآن ایک مومن کی شان ہی یہ بیان کرتا ہے :

وَمَا كَانَ لِمَوْلَانَا أَنْ يُتَوَفَّيَا وَلَا صَوْلَاتُهُمْ إِذْ قُضِيَ السَّاعُ وَمَا سُئِلَتْهُمْ إِذْ يُتَوَفَّوْنَ أَنْ يُعْذِرُوا أَوْ يَسْتَعْجِلُوا ۚ إِنَّ يُتَوَفَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَوْحَدِهِمْ قَدْرًا ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَصَّلَ لَهُ مَخْرَجًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ قَدْ ضَلَّ سَبِيلًا مُبِينًا (الحزاب - ۳۶)

مشہور اموی خلیفہ مامون کے سامنے ایک واقعہ پیش آیا تھا جسے شاید اس

کی بہترین مثال قرار دیا جائے۔ ایک شخص مامون کے پاس آیا جو لوگوں میں چاہی کر انھیں ’بھلائی‘ کا حکم کرتا اور شرابی‘ سے منع کرتا تھا۔ جبکہ وہ ضمیمہ کی طرف سے اس منصب کے لئے باقاعدہ مقرر نہیں کیا گیا تھا۔ مامون نے اس سے پوچھا: آخر تم ’امیرالمعروف‘ اور ’نبی عین النکر‘ کا یہ کام کیوں کرنے لگے جبکہ اسے اللہ نے ہمارے ذمے ٹھہرایا ہے؟ اس نے کوثر بن مرقم کی یہ آیت ہمیں ارباب اقتدار کے سلسلے میں نازل ہوئی ہے:

وہ کہ اگر ہم انھیں یمن میں اقتدار دے دیں تو وہ فائدہ
 قائم کریں اور رزق لے لیں اور بھلائی کا حکم دیں
 الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا مَشَرْنَا مِنْهُ فِي الْأَرْضِ
 أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَاتَّبَعُوا

مَنْ يَسْتَنْبِذْ أَقْلِيئِلَ ذَٰلِكَ جَسِدًا مُّهْجَرًا
كَيْفَ رَأَوْهِنَّ بِمُحَنَّا نِي الْأَنْكَلُفُوسِ -

تھوڑے سے بیز یہ بدقسم نے ان کو دیا اس پر کہ
(سب ۱۵-۱۷)

انہوں نے ناشکر می کی اور ایسا بدلتہ تمام ناشکر می کو دیتے ہیں۔

اسی طرح داعی کو ایک دوسری بات کا اہتمام کرنا
استدلال کی مشق

چاہئے بلکہ اس کے لئے بہت اہم اور شعور کی کوشش کرنی چاہئے اور وہ یہ کہ وہ جو بات بھی کہنی چاہئے اور اس کے ذہن میں جو خیال ہو اور جو کچھ بھی اس کے سامنے آئے اسے چاہئے کہ اپنے موقف کی تائید میں قرآنی آیات سے عہدہ عہدہ استدلال پیش کر سکے، اس لئے کہ جب اس کا استدلال براہ راست قرآنی آیات سے ہو گا اور وہ انھیں ان کے واقعی مقام پر رکھ کر گفتگو

کر رہا ہوگا تو پھر اس کے سلسلے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہے گی اور اس پر کسی قسم کا اعتراض کرنا روزنامہ ہوگا۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ اس صورت میں وہ اپنے مخالفت کو بالکل لاجواب کر دے گا۔ اس لئے نفاذ ہر یا تحت قہر ان سے بڑھ کر کوئی دلیل ہو سکتی ہے، و کتاب اللہ کے بعد کبھی کبھار مکی گنجائش باقی

45

اور اللہ سے بڑھ کر کسی بات اور کسی کی ہوتی

4-17

۲۔ وَمِنْ أَصْدَاقِ مَنْ لِلَّهِ قَوْلٌ - اور اللہ سے بڑھ کر اپنی بات میں کسی اور کو

(نہاء - ۱۴۲) پڑھ سکتا ہے۔

اسی طرح دوسرے مقام پر فرمایا:

استدلال پیش کیا تو وہ بالکل الجواب ہو کر گرہ گیا۔ اور بالآخر اسے اس شخص کو نیز منصب تفویض کی بنا ملا۔

اس کے چوکس ایک دوسری مثال ایک فہم و اعقلی ہے جس نے مامون کے پاس

آئے پر اسے جھلاتا رنگ لگانی شروع کر دی۔ مامون نے اس سے کہا: بھائی ذرا نرم لیجئے میں

بات کرو۔ اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو جو تم سے بہت بہتر تھا ایک ایسے شخص کے پاس جو مجھ

سے بھی بہت بہتر تھا بھیجا تھا۔ لیکن اسے حکم یہ دیا تھا کہ بات نرم لیجئے میں کہنا۔ اللہ تعالیٰ نے

حضرت مولیٰ و بارون علیہما السلام کو فرعون کے پاس جانے کا حکم دیا تو انھیں تاکید کی کہ:

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسَ بِالْإِسْلَامِ قَوْلًا يَتَذَكَّرُ پس اس سے نرم انداز میں بات ہو شاید کہ وہ

اُذِخْتَنِي۔ یاد دہانی حاصل کرے یا ڈر کرے۔ (ط - ۱۲۲)

ہر شخص محسوس کر سکتا ہے کہ اس موقع پر مامون کا موقعت زیادہ مضبوط تھا۔ اس

لئے کہ پہلے ہی میں اس کے پاس قرآن کی حکم دہیں موجود تھی۔

اس مقام پر دہائی کو ایک بات کا اور بھی لحاظ کرنا چاہئے اور وہ یہ کہ استدلال میں

ایسی چیز پیش کرے جو متفق علیہ ہو، اس میں کسی قسم کے اختلاف یا اختلاف کی گنجائش نہ ہو۔

اس لئے کہ جیسے کسی دلیل میں کسی نوعیت کا احتمال پیدا ہو جائے تو پھر اس سے استدلال

ما قطع ہو جاتا ہے۔

اس بات کو ہم ایک مثال سے واضح کریں گے۔ بہت سے لوگ قرآن کی جامعیت

اور ہمہ گیرگی کو ثابت کرنے کے لئے سورہ انعام کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

مَا فَتَرْنَا فِي الْأَنْتَابِ وَفِي السُّجُوتِ۔ ہم نے اس کتاب میں کوئی کمی باقی نہیں

(۳۸) چھوڑی ہے۔

حالانکہ یہاں یہ احتمال ہے کہ کتاب سے مراد قرآن ہے بھی یا نہیں۔ اگر ایسا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ أَتَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ۔ اور برائی سے منع کریں۔

(۳ - ۳۹)

اس شخص نے جواب دیا: بیشک امیر المؤمنین آپ بالکل بجا فرماتے ہیں۔ یہ حد

فی حد درست ہے کہ سلطنت اور اقتدار اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کیا ہے اور اس میں بہت

سے اس فریضے کی ادائیگی بھی آپ ہی کا منصب ہے۔ البتہ ہم لوگ اس ہم میں آپ کے

درست و بازو اور معاون و دمساز نہیں۔ اور یہ وہ حقیقت ہے جس کا انکار بس وہی شخص

کر سکتا ہے جسے کتاب و سنت سے کوئی واسطہ نہ ہو۔ اس لئے کہ قرآن تو صاف کہتا ہے کہ:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى الْإِسْلَامِ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ بَعْضُهُمْ أَلْفَوْهُ

عطا کرتا ہے۔

علاحدی بات یہ ہے کہ آیت میں اس معنی کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ **وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ** آیت کے پہلے گڑھے **وَيُفَصِّلُ الْآيَاتِ** کے جواب میں نہیں ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اللہ سے اس تقویٰ کے نتیجے میں علم کی یہ دولت نصیب ہوگی؛ یہ بات تو اس وقت درست ہوتی جب آیت کے الفاظ اس طرح ہوتے۔ **وَيُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** (یعنی تم اللہ سے ڈرو تو اس کے نتیجے میں وہ تمہیں علم عطا کرے گا) لیکن ظاہر بات ہے کہ آیت کے دونوں گڑھ فدا و عطف سے جڑے ہوئے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں دو الفاظ لگے ہائوں کا حکم دیا جا رہا ہے۔ پہلی چیز اللہ کا تقویٰ ہے، دوسری ان ادا و مولوی کی تعلیم جس کے ذریعہ ہی اس تقویٰ کی راہ کو اپنا یا جا سکتا ہے۔ قرآن کا یہی انداز ہے کہ جب وہ کسی مسئلے کے احکام کی تفصیل بیان کرتا ہے تو اسے اللہ کے تقویٰ سے لازمی طور پر جوڑ دیتا ہے۔ (اکابر حکم سے واقفیت کے ساتھ ساتھ انسان کے اندر اس پر کاربند ہونے کے لئے قوت محرکہ کی حامل ہوتی رہے) پس آیت زیر بحث میں وہی بات کہی گئی ہے جو آیت کلازلہ کے آخری گڑھے میں کہی گئی ہے جس میں اس مسئلے کے بعض پہلوؤں کی آخری طور پر وضاحت کی گئی ہے۔

يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اللہ تمہارے لئے (مسئلے کی) وضاحت کرتا ہے تاکہ تم سمجھ سکو (نسا، ۱۷۶)

جہاں تک مذکورہ بالا مضمون کا سوال ہے تو اس کے سلسلے میں سورہ انفال کی اس آیت سے استدلال کیا جا سکتا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ اے ایمان والو! اگر تم اللہ کا تقویٰ اختیار کر لو گے

لہ کلام اللہ تعالیٰ لا الہ الا اللہ کے باپ دادا میں سے کبھی کوئی زندہ نہ ہو۔ بحوالہ تفسیر القرآن ۱/۳۳۳ (مترجم)

تب تو یہ استدلال صحیح ہوگا۔ لیکن یہ بھی تو یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد لوح محفوظ ہو۔ جس میں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کی تفادیر لکھ رکھی ہیں۔ جیسا کہ اس کا ارشاد ہے۔

وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ اور ہم ہر چیز کو ایک کلمے کی کتاب (لوح محفوظ) میں شمار کر رکھی ہے۔ (شیں - ۱۲)

دوسرے مقام پر ہے:

مَكَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا (۱) یہ چیز کتاب الہی لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے۔ اس کے علاوہ اس تاویل کی حامل دوسری بہت سی آیتیں بھی ہیں۔ پس قرآن کی جامعیت اوداس کی ہمہ گیر کی توانا بہت کرنے کے لئے آیت ذیلی سے استدلال کرنا زیادہ مناسب ہوگا جو مذکورہ آیات کے بالمقابل اپنے معانی بالکل صریح ہے۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْقِينًا (۲) اور ہم نے تمہارے اوپر کتاب اتاری ہے جو تمہیں سچ کو کھول کر بتائے (یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہاری ہمت کو بڑھا دیا ہے اور راہ دکھانے کے لئے) (نہی: ۸۹)

کے لئے۔

اسی طرح ذرا کم کو چاہئے کہ ان چیزوں سے استدلال کرنے سے اجتناب کرے جو سرے سے دلیل ہی نہ بنتی ہوں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ یہ ثابت کرنے کے لئے کہ اللہ کے تقویٰ کا ایک ثمر یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کو اس چیز کا علم عطا کر دیتا ہے جس کا اسے بالکل پتہ نہیں ہوتا ہے، آیت ذیل کے اس آخری گڑھے سے استدلال کرتے ہیں:

وَأَنقُصُ اللَّهُ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ (تہوہ - ۱۲۸) اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو اور اللہ تمہیں علم

کیا کہ اپنی کتابوں میں خود اپنی طرف سے اتفاقات کی پیشی کر دی، دوسری معنی تحریک کر آیتوں کی غلط تاویل کر کے ان کے معنی و مفہوم کو گہریاں سے کہیں پہنچا دیا۔

اب جہاں تک قرآن کریم کا سوال ہے تو وہ سینوں میں بھی محفوظ ہے اور غیبتوں میں بھی۔ اس لئے اب اس کے الفاظ میں تحریک و تبدیلی کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ اس معنی تحریک کا اسکا ان الہیہ موجود ہے کہ اس کی آیتوں کی غلط تاویل کر کے اس کے منشا و مفہوم کو الٹ دیا جائے تفسیر بالرائے کے ذریعہ سے بھی یہ چیز ممکن ہے جس کے سلسلے میں ہی اصلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حدیثوں میں سخت وعیدیں مذکور ہیں۔

ہمیشہ کی طرح ہمارے اس دور میں بھی اس انحراف و تحریک کی مختلف صورتیں اور متعدد اسباب سب سے ہیں جن میں سے چند کی ہم ذیل میں نشاندہی کرتے ہیں۔

۱۔ لوگوں کا اصل مقصد تو عصری تقاضوں کی تائید ہوتی ہے۔ خواہ وہ اسلام کے مخالف ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن ساتھ ہی وہ لوگ قرآن و سنت کے غصوں سے دامن کش بھی نہیں ہونا چاہتے چنانچہ وہ ان کے پیچھے پڑ جاتے ہیں اور کسی نہ کسی طرح کوئی دور کی کوڑی لاکر ہی بھی واضح مفہوم سے الگ ان کی کوئی دکانی تاویل کر ڈالتے ہیں۔ تاکہ وہ اپنے عصری تقاضے کی تائید میں شریعت کی منہجی پیش کر سکیں۔

ہمارے زمانے میں اس کی ایک مثال توان کویشوں میں دیکھی جاسکتی ہے جن کے تحت بیٹکوں کے سو کوہ چاقو زور مار دینے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا گیا، یہ اس زمانے کی بات ہے جب اسلامی مالک پر سرسار یا داری کا زور دور تھا۔ اور تھوڑے ہی دنوں بعد اب جوان پراشتراکیت کا غلبہ ہوا ہے تو اسی طرح کی کوششیں 'قومیانے' اور ملکیتوں کو ضبط کر لیجئے کہ خود از غلط کرنے کے سلسلے میں ہو رہی ہیں۔ حالانکہ یہ وہ ملکیتیں ہیں جو شریعت کو درست اپنے

يَجْعَلُ لَكَ فُرْقَانًا. (آیت - ۳۹) تو وہ نہیں ایک فیصلہ کن چیز عطا کرے گا۔

قرآن یعنی فیصلہ کن چیز ایک روشنی جس کے ذریعہ انسان حق و باطل کے مابین امتیاز کر سکے۔ اسی طرح سورہ مدہد کی آیت سے بھی اس موضوع پر امتیاز پرست لالہ کیا جاسکتا ہے:

يَا أَيُّهَا الْإِسْلَامُ إِنَّا إِنَّا أَنشَأْنَا لَكَ فَتْرًا وَتِلْكَ الْفِتْرَةُ الَّتِي كُنَّا عَلَيْكَ

پرسوزہ یہ یونہی تم کفایتیں حق و حقیتہ پر ایمان لائو تمہیں اپنی وقت کے دو حصے عطا کرے گا اور تمہیں ایک 'نورانی روشنی' سے نوازے گا، وَتِلْكَ الْفِتْرَةُ الَّتِي كُنَّا عَلَيْكَ بِهَا. (آیت - ۱۸)

جس کے ذریعہ (زندگی کے سفر میں تم ٹھوکر کھائے بغیر جا سکو۔

یہی نہیں بلکہ اس موضوع پر سورہ طلاق کی اس آیت کے عموم سے بھی استلال کیا جاسکتا ہے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَّهُ مَخْرَجًا. (آیت - ۲)

لئے غلامی کا سامان کرے گا۔

اس لئے کہ اس میں شخص 'زادہ' نکالنے کی بات ہی گئی ہے اس میں یہ بات بھی شامل ہو سکتی ہے کہ آدمی کو شک و شبہات اور گمراہیوں کی دلال سے نجات مل جائے۔

غلط تاویل و تحریک کلام سے اعتقاد اسی طرح داعی کے لئے لازم ہے کہ وہ آیات

قرآنی کی غلط تاویل سے اعتقاد کرے، انہیں ان کے اصل مقام سے ہٹانے اور ان میں کمی پیدا کرنے سے باز رہے اور انہیں وہی معنی پر ہٹانے کی کوشش کرے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے مقصود نہ ہوں۔ اسے خود بھی ان باتوں سے اعتقاد نہ کرنا چاہئے اور وہ صرف و کل ہی ان سے اعتقاد کی تلقین کرتے رہنا چاہئے۔ اس لئے کہ دراصل یہ ایک طرح کی تحریک ہے جس کے ارتکاب پر اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی ہمت کی ہے۔ اہل کتاب کی یہ تحریک و طرح کی تھی ایک طرف تو انھوں نے لفظی تحریک کا ارتکاب

حدیث منسوخ نہیں ہو کر تھی ۔

ابن سینا اور ابن سیرین اسلام کے اس جیسے دوسرے فلاسفہ کا کہی حال تھا کہ سب سے

پہلے تو انھوں نے اپنے ذہن میں یہ بات بچائی کہ الہیات اور طبیعات وغیرہ کے میلان میں اگر بطور اور اس کے علاوہ دوسرے پیمانہ فی فلاسفہ کا جو خیال ہے وہ صد فی صد درست ہے ، اب جب انھوں نے یہ دیکھا کہ یہ چیز قرآن کی ہے شکار آیات سے مگر اری ہے تو انھوں نے اس کی ایسی تاویلیں شروع کر دیں جو زندقہ کی رُوسے درست قرار دی جا سکتی تھیں اور مزید یہی انھیں قبول کر سکتا تھا کہ یہ وجہ ہے کہ نام غزالی اور ان کے بعد کے بعض دوسرے علماء حق نے ان کے تین شہرہ برائے کی وجہ سے جن کے ماننے سے معروف دینی حقائق کا انکار لازم آتا تھا ، ان کی تکفیر کا فتویٰ ہمارا دیا تھا ۔

۳۔ دینی نصوح کے گڑے کر دینا ، ایک کو دوسرے سے کاٹ دینا اور ایک موضوع سے متعلق تمام چیزوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر رد دیکھنا غلط طریقہ ہے ہونا یہ چاہئے کہ کسی بھی مسئلے میں اس سے متعلق جتنے بھی نصوح آئے ہوں ان سب کو پیش نظر رکھا جائے ، اور ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے ، اس پر سے جو غلط فہم کو سامنے لکھ کر یہی اس کے واقعی منشا و مراد کو سمجھا جاسکتا ہے ۔

مثال کے طور پر اگر کوئی شخص سورہ کے سلیس میں قرآن کے نقطہ نظر کو کرنا چاہتا ہے تو اس کے لئے مناسب یہ ہو گا کہ وہ صرف سورہ النور کی اس آیت کو پرکریٹھ جائے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُنَّا نَحْكُمُكُمْ بِاللَّهِ بَيِّنَاتٍ
أَفْتَقْنَا مَعَهَا فَقَدْ . آیت۔ ۱۱۳

بلکہ اسے چاہئے کہ اس آیت کو سورہ بقرہ کی آیات کے ساتھ ملا کر دیکھے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمُ الْآيَاتِ الْكَلِمَةَ وَكَلَامًا مَعْرُوفًا

یہاں کا تا بہت شدہ حق ہیں ۔ جن پر کسی طرف سے کسی قسم کی دست مداخلی کی گنجائش نہیں ہے ۔

اسی طرح اس انحراف اور کج روی کا مظاہرہ وہاں ہے شکار آیات و احادیث کی تشریح و تفسیر کے سلسلے میں دیکھتے کو ملتا ہے جس میں ان کو اپنے بالکل واضح اور ظاہری مدلول سے ہٹا کر خود انکار کا تاویلات کا تم غور نہ بنا دیا جاتا ہے ۔ جن کی بنیاد پر کوئی معصومیت سمجھتی آئی ہے اور حق و صداقت کا ان میں کوئی شائبہ نظر آتا ہے بلکہ اپنے سابق و سابق کے لحاظ سے جیسے یا کھن بے جوڑ ہوتی ہے ۔ اسی کیوں ہے صرف اس لئے کہ فضا میں بعض افکار و نظریات کی حکمرانی ہے ۔ حالانکہ وہ کوئی ثابت شدہ حقائق نہیں ہیں ۔ نصوح تسلیم کے بغیر چارہ نہ ہو ۔ ہمارے زمانے کے بہت سے علماء کے ساتھ یہی معاملہ رہا ہے یہی حال دوسرے بہت سے اہل قلم کا بھی ہے جو ہر نئی چیز کو اپنانے کے لئے جیسے بالکل منتظر بیٹھے رہتے ہیں ۔

۴۔ بسا اوقات لوگ ایسے ہیں جو ان کی وجہ سے کسی نظریہ ، مسلک یا کتب فکر کو پسند کر لیتے ہیں اور پھر اس کی تائید میں نصوح تراشتے ہیں ۔ آدمی پہلے تو ایک خیال قائم کر لیتا ہے پھر اس کے حق میں دلیلیں تلاش کر لیتا ہے ۔ حالانکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ پہلے دلائل کو دیکھیے پھر اس کے بعد کوئی رائے قائم کرے ۔

اس صورت حال کا شکار ہمارے بہت سے علماء کلام ، فلاسفہ اور بعض فرقے اور فقہی متقدمین رہے ہیں ۔ ان سب لوگوں کا یہ حال ہے کہ انھوں نے اصل حیثیت تو اپنے اپنے مسائل کو دی ۔ پھر ان کی تائید کے لئے دینی نصوح کی کھینچ پھینچ کر لے رہے ۔ خواہ اس کے لئے کتنے ہی شک و شبہ سے کام لیتا پڑے اور بالکل دور کی کوڑی کھیریں نکالی پڑے ۔ اس کے بعد بھی اگر تاویل کی راہ سے بات نہ بنتی تو آیت یا حدیث کے منسوخ ہونے کا فتویٰ دیدیتے ۔ حالانکہ حقائق بات یہ ہے کہ اس طرح کی احتمال آفرینیوں سے کوئی آیت یا کوئی

مَنَاشَاہَاتِ کَرِیْمِی مَعْنٰی کا احتمال رکھنے والی
 رِیْب توجہ کے لوگوں میں کہیں یہ وہ انہی تشاہدات
 کی پیروی کرتے ہیں، اگر ہی ڈھونڈنے کی خاطر اور
 اس خاطر کہ اس کے اُنکے پیچھے بیعت کریں مالا کہ
 ان کے اصل معنی اللہ کے واسطے کوئی نہیں جانتا۔ اور
 جو علم میں پختہ ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس پر ایمان لائے

سبھی ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔ اور یاد دہانی تو مری حاصل کرتے ہیں جو بھلائی کے ہیں۔

یہ راستہ کریمہ بتا رہا ہے کہ قرآن حکیم کی کچھ آیتیں تو محکم ہیں۔ یعنی ایسے معنی پیران کی

دلائل قطعی ہے۔ اور جو شخص ان پر غور کرے گا ان کے منشا و مقہوم کو واضح طور پر سمجھ لے گا۔ اسی طرح قرآن ان کے بارے میں کہتا ہے کہ زیادہ اہم کتاب، نہیں یعنی یہی دراصل اس کتاب کی اصل اور اس کی اساس ہیں۔ قرآن کا بڑا حصہ انہی آیات پر مشتمل ہے۔ اسی طرح اس سے یہ بات بھی معلوم ہوگی کہ یہاں کوئی ایسا جزئیہ سامنے آئے جو حق میں نہ آئے تو اسے اسی اصل اور اساس کی طرح لٹایا جائے گا۔ اور قرآن کا حصہ جو یہ 'کیا کتاب' ہے نہیں اس کی تشریح و تفسیر اس کے اسی بڑے حصے کی روشنی میں کی جائے گی۔ لیکن کم کردہ راہ گوکہ جن کے دلوں میں یہ ٹھہرا کر رہی ہے وہ انہی 'فتنہا بہات' کے پیچھے دوڑتے ہیں۔ ان کے ظاہر کو دیکھ کر جو بات ان کی سمجھ میں آجاتی ہے اور جو ان کی خواہش نفس کے عین مطابق ہوتی ہے، کچھ سوچے سمجھے بغیر وہ اس سے چمٹ جاتے ہیں۔ حالانکہ اگر وہ انعامات سے کام لیتے ہوئے ان 'فتنہا بہات' کو دیکر ٹھکانے کی طرف لوٹتے، و درمیرے لفظوں میں کہ، احتمالی امور کو فطری اور فاضل امور کی طرف پلٹانے تو وہ حق کو اپنے سامنے بالکل بے غیا صورت میں دیکھ لیتے جس طرح کہ دیدہ بینا نمودار ہے۔

(لوگوں پر) رد کیا ہے اسے چھوڑ دو اور اگر تم
 یہ نہیں کرتے تو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ
 کے لئے جو راہ رہو، اور اگر تم کہہ کرے ہو تو تم
 کو تمہارا اصل مال مل جائے گا، مگر یہی یہ ظلم
 کرو اور کہہ کر ہی تم پر ظلم کرے۔

اب بات واضح ہو گئی کہ اصل سرسائے اس المال پر جو چھوٹا کچھ بجایا زائد ہے وہ سبائیانی مالود

ہے۔ بلا الحاق اس کے کہ اس مقدار کو کم ہے یا زیادہ۔ اس صورت میں مذکورہ نسبت میں اضافہ مضامینہ کا لفظ معہ صورت حال کی وضاحت کے لئے ہوگا۔ یہ حقیقی قید نہیں بلکہ تفسیری اضافی ہوگی۔ یہ بالکل ایسے ہی ہوگا جیسے جرحیں و طبع کے غلام کسی ماجر ٹولے کے رہا جائے، اشیائے ضروریہ کی ذخیرہ داندوزی نہ کر و کہ اس کے ذریعہ کو کماد و مضافہ ٹھکانا۔ تو ایسا کہنا موجودہ دستور حال کی وضاحت کے لئے ہوگا۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہوگا کہ مثال کے طور پر اگر وہ اشیائے خوردنی یا ایسی بھی دوسری ضروری اشیاء کی ذخیرہ داندوزی کرے۔ البتہ اس کی نیت یہ ہو کہ میں صرف ڈیڑھ سو کو کماد ٹھکانے گا، یا اس سے بچھ کم یا زیادہ جو بہر حال دوسرے کم رہے گا، تو اس کا کرنا درست ہوگا۔

۴۴۔ مثلاً بہات کی پیروی اور محکمت سے گریز: کجروی و گمراہی کا یہ عیشہ ہے۔

ایک اہم باب رہا ہے۔ جیسا کہ خود قرآن نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے:

وَمَا كُنْزُكُمْ فِي الْأَنْفُسِ بَاطِلًا لِّمَن كَانَ عَدُوًّا لِّلرَّحْمَٰنِ ۚ وَأَن تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يُعَذِّبُونَ ۚ فَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَقَدْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا ۖ فَذُكِّرْنَا لَئِلا يَنصُرَهُ مِن دُونِ آلِهَتِهِ ۖ تَتَّبِعُهُ الْكُفْرَةُ كُلُّهَا لِمَن يَكْفُرْ ۖ فَيَسْخَرُ مِنْهُ رَبُّكَ وَيُؤْتِيهِ مَا يَشَاءُ ۚ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ ۚ فَذُكِّرُوا ۚ

اسی طرح وہ اس سلسلے میں لپیڑ کے اس شعر سے بھی استفادہ لال کر رہے ہیں:

الاکل شعی مساخلا اللہ باطل سن لوفد اکلے ما بوچہ ہے سب ہے حقیقت ہے
جو کای و سلم دونوں میں موجود ہے، اور جیسے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبانِ قدرت سے
کسی شاعر کی زبان سے نکلنے والے سچے قول کے اعلیٰ ترین نمونے (اصدق کلمۃ قاسم شاعر)
کی سند عطا فرمائی تھی۔

تعبیب ہے کہ ان لوگوں نے یہ بات کیسے نظر انداز کر دی جبکہ دین اسلام کے دونوں
تآخذ پر کچا کر اس حقیقت کا اعلان کر رہے ہیں، بلکہ سچے توبہ ہے کہ دوسرے آسمانی مذاہب بھی
اس حقیقت سے نا آشنا نہیں رہے ہیں نہ وجود و دلائل اس جزاء سے عبارت ہے، ایک رب یعنی
پالنے والا و دوسرے 'مرئوب' یعنی وہ جنہیں وہ پال رہا ہے۔ ایک طرف فائق ہے دوسری طرف
اس کی مخلوق ہے۔ ایک طرف کائنات ہے دوسری طرف اس کائنات کو پیدا کرنے والا
ہے پس وجود کی یہ شہرت یعنی دونوں دین کی بہرہیات اور اس کی ابتداءئی بنیادی باتوں میں سے
ہے جس کے ثابت کرنے کے لئے کسی طولِ طویل بحث کی ضرورت ہے نہ لمبی چوڑی دلیلیں قائم
کرنے کی۔ البتہ نصاریٰ کی اس سے پہلے بھی یہ کوشش رہی ہے اور آج بھی وہ اس کوشش میں
لگے ہوئے ہیں کہ قرآن کی 'متشابہات' سے ایسی کوئی چیز نکالیں جس سے اپنے اس دعوئی پر، کہ
متبع الوہیت کے مقام پر فائز نہیں، اور خدا کے بیٹے ہیں، دلیلیں پیش کر سکیں۔ اپنے اس مقصد کے
لئے وہ قرآن کی اس طرح کی باتوں کا سہارا لیتے ہیں:

إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَبْدُ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ
متبع یعنی عیسیٰ مریم کا بیٹا اس کے سوا کچھ نہیں کہ لا الہ
اللہ و کلمتہ الفکاھالی تہذیبہ مؤرخین کا رسول ہے اور اس کا کام جو اس نے ڈالا اور کچل
طوط اور ایک روح اس کی طرف سے۔ (نساء - ۱۷۱)

نظارہ سے شاعر کا ہوتی ہے۔

اگر ہم تاریخِ اسلامی کے ابتدائی ادوار سے لے کر آج تک امت کے راہِ حق سے ہٹنے ہوئے
فروغ کے حالات کا جائزہ لیں جنہوں نے اہل سنت و جماعت کے طریق سے الگ اپنی اپنی گڈ بڑی
نکالی، تو ہم دیکھیں گے کہ ان کے اس مآخروا اور کچ روئی کا سب سے نمایاں اور اہم سبب
یہی 'متشابہات' کی پیروی اور دشمنان سے ان کا گریز رہا ہے۔

تاریخِ اسلامی کے طویل حصے میں امت میں جن بدعات نے سر اٹھایا جو کہ ان کا دین
سے دورد کا واسطہ بنتھا ان سب کا لہجہ رہا کہ ان کے علمبرداروں نے اپنی 'متشابہات' کو
اپنا اوڑھنا کھونا بنا رکھا تھا یہاں تک کہ ان میں جو لوگ وہ وہاں موجود کے فائل رہے ان کے
متعلق 'ایشا رائے' علی الخلق کے مصنف کا کہنا ہے کہ مبتدعین کی پوری فہرست میں ان سے پہلے کی
گر وہ کی نشان دہی نہیں کی جاسکتی جن کا قرآن و سنت سے صحیح معنوں میں کبھی کوئی تگ و تہ نہیں
رہا۔ اور جنہوں نے خدا اور رسول کے سلسلے میں اتنا ہی تائبیا تیں ہی ہیں۔ لیکن اس سب کے باوجود
اپنی اس بدعت و گمراہی کے سلسلے میں ان کا استدلال بھی قرآن و حدیث کی انہی متشابہات
سے رہا ہے۔ مثال کے طور پر وہ اپنی تائید میں قرآن حکیم کی اس طرح کی آیتوں کو پیش کرتے ہیں:

إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يُعَذِّبُكَ بِأَنَّا أَنبَا بِمُحَمَّدٍ
جو لوگ (اسے نئی) تم سے ہیئت کرتے ہیں وہ
اللہ کیا اللہ فوقی آیت بیچھ (فتح - ۱۰) دراصل اللہ سے ہیئت کرتے ہیں۔ ان کے
ہاتھ کے اوپر اللہ کا ہاتھ ہے۔

نیز:

وَمَا رُفِعَتْ أَرْسَالُهُمْ وَلَا رَفَعَتْ أَلْسَانُهُمْ
اور وہ بھی بھونک رہے نہیں جھکی تھی بلکہ اللہ
نے چھکی۔ (انفال - ۱۷)

بھی ضروری ہے۔ مطالعہ قرآن کے لئے چیز ایک شرط لازم کی حیثیت رکھتی ہے گزشتہ ادا میں بھی اس موضوع سے متعلق بہت سی باتیں کتاب میں لکھی گئی ہیں۔ قدامت کی کتابوں میں دو کتابیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ امام زکریا کی "البرہان فی علوم القرآن" اور علامہ سبکی کی "الاتقان فی علوم القرآن"۔ مئے دور کی کتابوں میں زرقانی کی "مناہل العرفان فی علوم القرآن" اور ڈاکٹر صاحبی صلیح کی "مباحث فی علوم القرآن" زیادہ اہمیت کی حامل ہیں۔ اسی نام سے ایک کتاب شیخ مناع صفوان کی بھی ہے۔ اس کے علاوہ دوسری بہت سی کتابیں جو اسلامی جامعہ کے طلبہ کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہیں۔

اسی طرح علوم قرآن کے کسی ایک پہلو سے متعلق بھی زمانہ قدیم سے لے کر آج تک کتابیں لکھی جاتی رہی ہیں۔ مثال کے طور پر وہ کتابیں جو اجماع القرآن کے موضوع سے متعلق ہیں۔ ان میں سے بعض کی طوطی جاس سے پہلے شاد بھی کر چکے ہیں۔ اسی طرح تفسیر کے موضوع سے متعلق کتابیں ہیں۔ مثال کے طور پر اصول تفسیر سے متعلق علامہ ابن تیمیہ کا رسالہ اور ڈاکٹر محمد حسن ذہبی کی کتاب "التفسیر والفسر"۔ اسی طرح ڈاکٹر مصطفیٰ زبیدی کی کتاب "الشیخ فی القرآن" امام عجمی کے علاوہ مزبور قرآن سے متعلق موافقی اور مخالفت تحریریں ہیں جن میں شیخ مرتضیٰ محمد فرید دہلوی اور شیخ محمد سلیمان وغیرہ حصہ لیتے رہے ہیں۔

تفسیر: کوئی شک نہیں کہ علوم قرآن کے سلسلے میں سب سے زیادہ اہم بالمشائخ تفسیر ہے کہ اسی کی بدولت کتاب اللہ کے منشا و مولا کو سمجھا جاسکتا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ انسان اپنی بساط کے تقدیر یا اس کا حق ادا کر سکتا ہے۔

تفسیر قرآن کے موضوع پر سیکڑوں کتابیں لکھی گئی ہیں جن کا ایک اچھا بڑا حصہ انیسویں کرنا مذہبی دستبرد سے محفوظ نہیں رہا۔ لیکن اس کے باوجود ذخیرہ ہمارے سامنے موجود ہے وہ علم علامہ مرحوم صوفی کا "الدریۃ الناقیۃ" ج ۱۲ ص ۱۲۱-۱۲۲

ابتدا اس سلسلے کی قرآن دوسری ہے شمار حکم آیتیں انھیں! نظر نہیں آتی ہیں مثال کے طور پر آیات ذیل:

۱۔ اِنْ تُعَذِّبْهُمْ لَا يَجِدُوا عَلَيْكَ وِدًا (ان کو عذاب کرنا اس سے زیادہ پھینک کر ایک بندہ ہے جس پر ہم نے اپنا رخصت) فضل کیا اور جی لوہی کے لئے اسے غور فرما دیا۔

۲۔ مَا اَلَمْ يَجْعَلْ لَّيْلٍ مِّنْ لَّيْلٍ مِّنْ اَمْرِ اَمْرًا مَّسْوُومًا (نہایت) (۵۹)

۳۔ قَدْ خَلَّاتْ يَوْمًا تَمِيزُهُ اَشْيَا مَعْلُومًا وَ اَمَامَهُ وَجْهِي يَفْقَهُ كَمَا تَاِيَا يَذْكُرُ اَلْاَنْطَقَا قَم۔ (۷۵)

۴۔ مَا قَالَتْ لَوْ هُمُ الْاَلَامَا اَمْرًا تَنَزَّلِي (۷۵)

۵۔ اِنَّمَا اَنْتَ اَعْبَادُ وَاَللّٰهُ سَرِيٌّ قَرِيْبٌ تَلْكَم۔ (۷۵)

۶۔ لَقَدْ تَنَزَّلَتْ اَنْجِلُوتُ قَالُوْا اِلَآ اِنَّ اللّٰهَ تَالِيَتْ تَخْلُقُ۔ (۷۵)

۷۔ لَقَدْ كَفَرَ اَلَّذِيْ يَمُنُّ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ يَبْهَكُ تَفْكِرًا اِنَّ لَّكَوْنُ لَّهٗ يَنْجُوْكَ اَمْرًا۔ (۷۵)

۸۔ اَلَمْ يَجْعَلْ لَّيْلٍ مِّنْ لَّيْلٍ مِّنْ اَمْرِ اَمْرًا مَّسْوُومًا (نہایت) (۵۹)

۹۔ اِنَّمَا اَنْتَ اَعْبَادُ وَاَللّٰهُ سَرِيٌّ قَرِيْبٌ تَلْكَم۔ (۷۵)

سے جو کام کا حصہ ہے اسے اپنے لئے الگ کر لے۔ اس کا جواب تیار ہی بخضر ہے اس کے لئے تو فوہ لے لے البتہ غلط اور کوڑو باتوں سے اپنے دامن کو بچائے رکھے۔ مثال کے طور پر مؤرخ شری کی کثافت کے اندر اگرچہ اعتراض کا رنگ نمایاں ہے تاہم تفسیر کے کسی طالب علم کے لئے اپنے کو اس سے دور رکھنا کسی طرح مناسب نہ ہوگا۔ اس کے بخوی اور غوی مباحث سے آدمی کو لازماً استفادہ کرنا چاہئے۔ چنانچہ اپنی سنت کا تقویم سے یہی طریقہ رہا ہے۔ کثافت کا اختلاقی رنگ ان کے لئے اس سے استفادے کی راہ میں کبھی مانع نہیں رہا۔ یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے تو اس کی اعادیت کی بخیریت بھی کی۔ مثال کے طور پر حافظ ابن حجر البیہقیہ لوگوں نے اس کا ان مقامات کا جہیز سلک اعتراض کی وکالت کی گئی تھی، نہ ثواب کبھی کیا۔ اس کی مثال میں ہم ابن خیر کا نام پیش کر سکتے ہیں۔ البتہ اگر اپنی پسند اور انتخاب کی بات کی جائے تو ہمیں ابن جریر اور ابن کثیر کی تفسیروں کو ترجیح دینا چاہئے۔ اور ان دونوں کے درمیان بھی اگر کسی ایک کے حقیقی میں میری ترجیحی رائے معلوم کی جائے تو میں ابن کثیر کی تفسیر کا نام لوں گا۔ اس لئے کہ اس میں ابن جریر کا پورا فاضلہ گنایا ہے اس کے علاوہ انھوں نے تنقیح و تہذیب سے نسبتاً زیادہ کام لیا ہے۔ اس پہلو سے اسے ہمارے موجودہ تفسیری سرمایہ میں شاید بیکار کی حیثیت حاصل ہے۔ شاید یہی وجہ ہے جو بیہوشی نے نکرہہ حفاظ کے ذیل اور علامہ زرنزدانی نے شرح المواہب اللندیہ میں اس کی بابت کہا ہے کہ: آج تک اس ڈھنگ کی اس جیسی کوئی تفسیر مرتب نہیں کی گئی۔ اہل لحد پر لحد علی غلطہ مثلاً لہ بلکہ میرے خیال میں

تو نہ ہا کہ یہ تفسیر ہے جو روایت اور دلالت کی دو گونہ خصوصیات کی حامل ہے۔

جہاں تک تفسیر بالرائی کی رنگ کی حامل کتابوں کا سوال ہے تو ہر ایک کی کچھ خوبیاں ہیں، کچھ خامیاں اور کوڑو یا کبھی۔ میرے نزدیک اس رنگ کی کتابوں میں سب سے بہتر

ابن عطیہ اور ثعلبی کی تفسیریں ہیں۔

۱۔ ملاحظہ ہو کتاب فی کار سالہ اسرار التاویسات طرقت، بحوالہ التفسیر والفسوف، ۱۲۴۷ء طبع اول

بھی کچھ نہیں ہے۔ اگرچہ یہی ایک حقیقت ہے کہ ربط و مواد کے علاوہ اس کا ایک خاصہ بالآخر مخطوطات کی صورت میں گشت و گشت نامی نہیں پڑا ہوا ہے۔

مطبوعہ حصے میں کچھ تفسیریں تو وہ ہیں جن میں زیادہ تر روایات پر احتجاج کیا گیا ہے انھیں تفسیر ناظر کہا جاتا ہے۔ دوسری طوط تفسیر کی وہ کتابیں ہیں جن میں زیادہ تر روایات پر احتجاج کیا گیا ہے۔ ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ خصوصیات اور امتیازات ہیں اس طرح کچھ کیاں اور تفصیلات بھی ہیں۔ تفسیر ناظر کی مانند کتابوں میں زیادہ بڑا حصہ اسرائیلیات کا ہے اسی طرح ان میں ضعیف بلکہ موضوع روایت بھی بھری پڑی ہیں۔

جو کتابیں تفسیر بالرائی کی مانند گئی کرتے ہیں ان پر شخصی اور مسلکی رجحانات کی گہری چھاپ ہے۔ اسی طرح ان کے مؤلفین پر زانی اثرات بھی نمایاں ہیں۔ یہاں تک کہ تفسیر اپنے مصنف کے رنگ میں بالکل رنگی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ اور گستاخے کہ وہ کافی گہرے طور پر اس دور کے رجحانات اور تمدنی حالات کی پچھاپ قبول کئے ہوئے ہے۔ چنانچہ ایک لغوی اور بخوی کی تفسیر کا جو رنگ ہوگا وہ ایک فقیر کی تفسیر سے بالکل جدا ہوگا۔ پھر ان دونوں سے جدا رنگ اس تفسیر کا ہوگا جو بخوی حکم کی طرح سے لکھی گئی ہو۔ اور ان میں بھی ایک معتزلی کا رنگ کچھ ہوگا۔ اور ایک اشعری کا کچھ اور اور ان سب سے جدا کا زیادہ تفسیر ہوگی جس کا لکھنے والا صوفیہ کے طبقہ سے تعلق رکھتا ہو۔

اب دائمی کے لئے مناسب نہ ہوگا کہ تفسیر کی کسی ایک کتاب کو بکے کر بیٹھ جائے اور بقیہ کتابوں سے کوئی واسطہ نہ رکھے۔ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ خصوصیات اور اپنے امتیازات ہیں جن کی رعایت و دروسوں کے یہاں اس انداز سے نہیں ملے گی جسے مناسب یہ ہوگا کہ وہ حتی المقدور ان میں سے ہر ایک سے استفادہ کرنے کی کوشش کرے۔ اور ہر تفسیر میں

پروصفحات کے صفحات سیما کرتے جانا یہ اولیٰ اس طرح کی دوسری بہت سی چیزیں ہیں۔ اگرچہ سرہانے کے کافی بڑے حصے کو اپنی لمبید میں لئے ہوئے ہیں جس کی وجہ سے عام طور پر مطالعہ کرنے والا شخص کلام اللہ کے اصل اسرار و معارف سے بے بہرہ رہ جاتا ہے۔ حالانکہ کتب تفسیر کی تصنیف کا اگر کوئی مقصد یہ ہو سکتا تھا تو وہ یہی کہ انسان کو کلام الہی کے ان اسرار و معارف سے آشنا کر دے۔ دینی کو چاہئے کہ تفسیر کے ان اطلاعی مباحث سے اپنے کو بالکل دور رکھے۔ شاید اسی طرح کی ہشنگ فیوں کو دیکھ کر ابو جیان نے امام رازی کی تفسیر کبیر کے سلسلے میں اپنا وہ مشہور جملہ کہا تھا کہ: اس میں سوائے تفسیر کے اور سب کچھ موجود ہے فیہ کل شیء الا التفسیر! اس میں شک نہیں کہ تفسیر رازی کے سلسلے میں ابو جیان کا یہ بصرہ بالکل مزید ہے اس لئے کہ اس کتاب میں جا بجا جو کچھ بے تفسیر ہی کہتے ہیں، لے رہے ہیں وہ کہیں اور نظر نہیں آتے۔ لیکن چونکہ انھوں نے مختلف علوم کے سلسلے میں اس میں مسائل کا طویل باندھ دیا ہے اور فقہی اور کلامی مالک کے باب میں طویل طویل نہیں کھڑی کر دی ہیں، تو واقعہ یہ ہے کہ اس چیز نے اس کتاب کی افادیت کو بڑی حد تک کم کر دیا۔

لے اسی طرح کی بات سید رشید رضا مصری نے شیخ مظاہری جوہری کی تفسیر الجواہر کے سلسلے میں بھی کہی تھی کہ جاویدیا جن روشنگار فیوں اور شکستہ آؤ شیوں کے جوہر وہ علوم جدیدہ کے سلسلے میں دکھاتے ہیں۔ نفس تفسیر کے سلسلے میں وہ اس سے بہت کم توجہ دے پاتے ہیں۔ (مصنف) تلہ ابو جیان کے اس میل ایک پر علماء اور شافعیہ و شیعہ کی کا پیہ بھر تو قابل ذکر ہے کہ: یہ بات شیعہ شخص کہے گا جس پر مدعا بہت پرستی کا غلبہ ہو۔ اور انجا وہ آئنا شک خود وہ قورآن کے اسرار و معارف سے غافل ہو۔ ایک اور نقطہ اس کے سلسلے میں یہ الگ ہے کہ یہ بات امام کے حق میں محض بے انصافی ہے۔ ذالک القل ظلہ فی حق اللہ ام! علامہ نور شاہ شیعہ کی تفسیر قورآن الہی، معاہدہ شیعہ کی جگہ سے یہاں بعض علماء کے اصرار سے لکھی جیسے بیٹوی نے اتفاق میں نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو، اتفاق: ۲، ۱۸۷ (مترجم)

جہاں تک مسئلے دور کی تفسیروں کا سوال ہے تو اس نہ پرست میں بھی ہیں انہی غامضی کلام کی چیزیں نظر آتی ہیں۔ مثال کے طور پر فقہی اشاعتی تفسیر ابن رازی طرح ابن عاشور اور ابن ابوس کی تفسیریں۔ سب سے پہلے شیعہ شیعہ کی شیعہ افادہ تفسیر فی ظلال القرآن نیز دروزہ کی تفسیر الخیر فیہ! اسی طرح شیخ شیعہ کی انہدانی میں پادروں کی تفسیر نیزان کے علاوہ دوسری تفسیریں! یہ دین کا داعی ان کتابوں سے بنایا نہیں ہو سکتا البتہ مزید تحقیق و تحقیق کا حق یہ ہوتا ہے کہ اپنی اپنی ہے آدمی کو بنانا۔ انہدانی و تفسیر و تفسیر کے لئے اس سے دور رکھے۔ معصوم کو بھی نہیں ہے۔ اگر کسی کی ذرا باتیں اختیار کرنے کے قابل نہیں تو وہ دین الہی بھی ہوتی ہیں جنہیں مقبول دینا ہی زیادہ مناسب ہے۔

تفسیر کے طلباء کے لئے کچھ اہم نصیحتیں | اس مقام پر میں دینی یا صحیح تر

لفظوں میں حقیقت و حوت کے جو اس شخص کے لئے جو تفسیر کی کتابوں کا مطالعہ اور ان کے پیشہ صافی سے اپنے کو سیراب کرنا چاہتا ہے، چند اہم نصیحتیں گوش گزار کرنی چاہوں گا جن تک میری تجربہ اور مطالعے کی طویل منزل طے کرنے کے بعد رسائی ہو سکتی ہے۔

۱۔ **تفسیر کے مغز اور اس کے جوہر پر نگاہ رکھنا** | اس سلسلے میں میری پہلی نصیحت

یہ ہے کہ وہ تفسیر کے مغز اور اس کے جوہر پر نگاہ رکھے، اور لفظی روشنگاریوں، اطلاعی گفتگو اور بال کی کھال نکالنے سے، جبکہ تفسیر کی کتاب میں اس سے بھری ہوئی ہیں، مترا کر دے۔ طویل طویل لفظی کہیں، نجوی مسائل اور بلاغت کے نکاتوں کی بیجا تفصیل، کلامی جھگڑوں اور دینی اختلافات

لے اس مقام پر اردو زبان میں تفسیر کے موضوع پر جو فقہی اور بعض پہلوؤں سے مفروضات کا کام ہوا ہے اس کی طرح ہم فارسی کی توجہ بند دل کر لیں تو نہیں رہ سکتے۔ بیان القرآن، ترجمان القرآن، التیم القرآن، نور برتران و غیرہ کے سلسلے میں پورے اطمینان کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ بعض پہلوؤں سے تفسیر کے خوبی و خیرے پر بھی یہ اضافہ فویش کر دتی ہیں۔ تراجم کے ذریعے میں جو بے کار کام ہوا ہے ان کا تو خیر ذکر کر دیا ہے۔ کچھ نہیں تاکر اس مقام پر حضرت شاہ عبدالقادر کا نام لئے بغیر کہتے رہا جاسکتا ہے۔ (مترجم)

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ الْمُؤْمِنِينَ
يَشْكُ اللَّهُ نَفْسَهُ فَرِيدًا بِمَا يَسْأَلُونَ فِي بَابِ
الْأَفْسَادِ وَأَمَّا اللَّهُمَّ يَا مَنْ لَمْ يَلْمِ الْخَلْقَ
أَوْ دَانَ كَمَا لَمْ يَسْأَلْكَ اسْمُكَ الْغُفْرَانِ كَيْفَ لَمْ يَلْمِ الْخَلْقَ

توبہ - (۱۱۱) ہے۔

جس کے معنی بالکل واضح ہیں لیکن اگر اہل ایمان نے اپنی جان و مال کو اللہ کے راستے میں لگایا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے انہیں جنت عطا کرے گا اور کوئی شک نہیں کہ یہ اس کا ملین فضل و کرم اور سزا سزاوارحسان ہے کہ ایک جس چیز کا وہ خود مالک ہے اسی کو بطور عوض کے قبول کر رہا ہے۔ یقیناً اپنے بندوں پر یہ اس کی غیر معمولی نوازش کا ہی کرشمہ ہے۔

لیکن اس آیت کی تفسیر میں بعض اہل دل بزرگوں کے چھوٹے چھوٹے جملے جو تفسیر کی کتابوں میں نقل ہو گئے ہیں انہیں دیکھ کر ذہن و فکر کے دیرپے بالکل کھل جاتے ہیں۔ مجھے ہوئے دلوں میں غارت پیدا ہوئی اور دوسرے عزائم میں نئی جان آجاتی ہے۔ اس لئے کہ یہ جملے ہیں تو حینہ الظنا پر مشتمل لیکن صدق و صفا اور سوز و غماظ میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اس ذرا لمبی چوڑی تفسیری بحثوں کے بالمقابل آیت مذکور کی تفسیر میں حضرت حسن بھڑی اور قتادہ کے اس مختصر سے جملے کو پڑھئے کہ:

بِأَعْيُنِهِمُ وَاللَّهُ فَاعْلَمِي فَتَدْرِكِي
اللَّهُ ان سے بیخ کا معاملہ کیا تو خدا ان کی کیا

ہی بھاری قیمت لگاتی۔

دیکھئے اس سے آتش شوق کس قدر تیز ہوئی جاتی ہے۔

حضرت حسن بھڑی کا ایک دو سر قول ہے:

انفساً هو اللہ ی خلقها و اعداها
جانوں کی خرید ویکہ اللہ ہی ہے جس نے انہیں

ہو اللہ ہی سے خلق کیا۔
پیدا کیا اور مالوں کی جیکہ وہی ہے جس نے انہیں

معلوم ہوا کہ اصل چیز توجہ کرنے کی تفسیر کا مغز اور اس کا جوہر ہے۔ بجائے اس کے آدمی ان کے اور ان کے اقوال کے پیچھے دوڑے اور اس طرح اپنا وقت ان چیزوں میں ضائع کرے جن کی کوئی خاص افادیت ہے، نہ ان سے کوئی نتیجہ ہاتھ آئے والا ہے، آدمی کو یہ معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے کہ فی الواقع کلام اللہ کا منشا اور اس کی مراد کیا ہے؟

اگر ایسا ہوتا ہے کہ ایک مفسر کسی آیت کی تفسیر میں مثال کے طور پر دس اقوال نقل کرتا ہے لیکن وہ کچھ نہیں بتا سکتا کہ ان میں سے کس قول پر اختیار کیا جائے۔ اسی طرح وہ کسی قول کو اپنا قول مانتا رہتا رہتا کہ اس میں سے لیکن وہ کوئی وضاحت نہیں کر سکتا کہ اس نے اسے کیوں اختیار کیا ہے اور جو دیگر اقوال پر اس نے اسے ترجیح دی ہے تو آخر وجہ ترجیح کیا ہے؟

ویسے تو یہ چیز ہر عالم دین بلکہ صحیح تر لفظوں میں دین کے ہر طالب علم کے پیش نظر رکھنے کی ہے لیکن داعیان حق کے لئے اس کی رعایت بدرجہ اولیٰ مطلوب ہے۔ اس لئے کہ دائمی نوری اور لغوی بحثوں اسی طرح فحش اور دکھائی محاذوں کے ذریعہ لوگوں کے ذہنوں اور دل کے جذبات کو متاثر نہیں کر سکتا۔ ان کو متاثر کرنے کی تو ایک ہی صورت ہے کہ وہ ان کے سامنے کلام الہی میں پوشیدہ اسرار و معانی اور ہدایت ربانی کی انوار و تجلیات کی جلوہ فحاشی کرے۔

پس دائمی کے لئے لازم ہے کہ وہ ان تفاسیر کا مطالعہ کرتے ہوئے بعض اہل دل اور صاحب حال لوگوں کے چھوٹے چھوٹے جملوں پر خاص طور پر نظر رکھے کہ یہ گہرے پار سے ہیں انہیں ہو سکتا ہے تفسیر کے بھاری بھر کم مباحث میں کچھ ہلکا ہمو کر لیا جائے لیکن حق یہ ہے کہ انہیں زور و تفسیر کا نام دیا جائے یا نہ مناسب ہو گا۔ اس بات کو ہم ایک مثال سے واضح کریں گے۔
قرآن کریم کی مشہور آیت ہے:

اور عیسائیوں کا نیا رنگ اختیار کر لیا۔ اور پھر ایک سو چھ مجھے مضمون بنے کے تحت دیکھ لیا کہ

کا بارنا گرم ہو گیا۔

ایسا آگاہ ہے کہ جب کہ جو بیت، دیرینہ ذخیرہ ہو تو اس وقت اسلامی کے سامنے عظیم جنگ پر شکست کھا گئی، تو اسلام سے اس نے اپنی اس شکست کا بدلہ ایک دوسری صورت سے لینا چاہا۔ یہ صورت تھی مسلمانوں کو فکری اور ذہنی اعتبار سے شکست دینے کی جس کے لئے اس نے مسلمانوں کی مختلف کافائدہ اٹھا کر ان کے دوسیان اور ایٹمی روایات کو پوری تیزی کے ساتھ رواج دینا شروع کر دیا۔ نتیجہ یہ کہ زیادہ وقت نہیں گزرے یا اگر اسلامی اثر چکر کا کافی بڑا ذخیرہ ہے سرچو اسرائیلیات کے طور پر سے بھگ گیا۔

حالانکہ قرآن نے اہل کتاب اور خاص طور پر یہود کے سلسلے میں صحت لفظوں میں شجر بنا

کر دیا تھا کہ اپنی تحریفات کے ذریعہ انھوں نے اپنی کتابوں کے چروں کو مسیح کو مڑا لایا ہے، اور اپنی نادانی سے اللہ کی ذات پر زبانی کیا یا انتہا مات باندھتے رہے ہیں۔ قرآن حکیم کی آیات ذیل اہل اہل کتاب کے بارے میں ہیں:

وہ اللہ کے کلام کو سنتے ہیں پھر اسے پیچھے کا کچھ بدل
یسمعون کلام اللہ ثم یحرفون
ڈالتے ہیں بعد ازاں اودھا سے خوب بھگچے ہوئے
منہ یخفی ما یعقون وھم یفکون
ہیں اور (یہ کلام) وہ خوب جانتے ہو چھپے کہتے ہیں۔
(بقوہ - ۷۵)

میں:

اور ان میں کچھ ان پڑھ ہیں جن کو کتاب الہی تو لائق
وہم یخفون کلام اللہ ثم یحرفون
کی کچھ خبر نہیں سولے اس کے کہ وہ اسے اپنی آرزوں
الامانی
(بقوہ - ۷۸)

یہ عطا کیا۔

اسی طرح شریحین عطیہ نے ایک موقع پر فرمایا:

ما من مسلم الا ولہ فی عقبہ بیعة
کوئی مسلمان نہیں جس کی گردن میں یہی وشرار کی ایک
دستاویز لگی ہوئی نہ ہو اب یہ اس کی پسند ہے کہ وہ

وفی بہا اوصالت علیہا۔

اس عقد کو پورا کرتا ہے یا اس کو کھلا دے۔ ہونے ہی اس طر فانی سے کچھ کرتا ہے۔

اور اس کے بعد انھوں نے اسی آیت مذکور کی تلاوت فرمائی۔ گویا وہ اپنے اس سونے ڈوبے
ہونے چلے سے اس کی تفسیر بیان کر رہے تھے۔

دائمی کو چاہئے کہ اپنے ہاں خاندان کی دایہ طرح کے اصول و مقبولوں سے مالا مال کرنے کے
لئے ہر وقت بے چین رہے۔ انھیں برا بھلا نہ رکھے اور ان کی فہرست میں ہر کان اٹھانے کا متمنی ہے۔

۲۔ اسرائیلیات سے انتہا | ہمارے تفسیری ثقافتی ورثے کو جس چیز نے سب

سے زیادہ فائدہ اٹھا کر لیا ہے وہ اس میں اسرائیلیات کا نفوذ ہے جس نے اسے چشمہ صافائی کو
بہت کچھ لگا کر رکھے دکھ دیا۔

تفسیری سرا نے میں اسرائیلیات کے نفوذ اور اس کی آمیزش کا آغاز تو ابتدا اسلام

یعنی صحابہ و تابعین کے زمانے ہی سے ہو چکا تھا جس میں زیادہ بڑا کردار کعب احبار اور
وہب بن نہبہ جیسے لوگوں کا رہا جو اہل کتاب میں سے حلقہ گنجش اسلام ہوئے تھے۔ دوسرے

مسلمانوں نے بھی یہود و نصاریٰ کی کتابوں سے متاثر ہو کر اس طرح کی بہت چیزیں اپنے
ہاں شامل کر لیں۔

شروع شروع میں تو یہ آمیزش اور نفوذ کم تھا بعد میں بڑھ گیا، اس کا فائدہ تنگ
تھا، پھر وسیع ہوتا گیا۔ اپنے آغاز میں تو یہ چیز سادہ نوعیت کی تھی لیکن آگے اس نے مکر و فریب

ابہ حال پیدا ہوتا ہے کہ خدا و رسول کی ان واضح تنبیہات کے باوجود کس طرح مسلمانوں نے ایسی کتاب اور اضافی طور پر بیرونیوں کی روایات کو قبول کرنے میں ہوس انگاری سے کام لیا۔ میرے خیال میں دو وجوہوں سے اس ہوس انگاری کو روا رکھا گیا۔

پہلی غلط فہمی تو ان کو تجاربہ کی اس روایت کے ظاہری الفاظ سے ہوئی جسے حضرت
عبداللہ بن عمرؓ نے قویٰ مایاں الفاظ نقل کیا ہے :

بَلِّغُوا عَنِّي ذَلِكُمْ إِلَىٰ آلِهِ وَخَدَّاهُ بِمَا آيَتِ بِهِ يَكْرِهُونَ
 الزَّهْرُو- اور بھی اسرارِ اِکمل سے چیزیں بیان کر دو اس میں
 مزید نہیں، البتہ جو کوئی بھی پیر جان بوجھ کر کھجور
 پاندھے تو وہ بہتر نہیں اپنا ٹھکانا بنا لے۔

چنانچہ افضال ان کی طرف سے ایسے تفسیر کے مقدّم میں اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا

ہر جن چیزوں کا ہمارے دین کی رو سے جھوٹا ہونا ثابت نہ ہو، ان کے سلسلے میں اہل کتاب سے روایت کی جا سکتی ہے۔ دوسری چیز جو یہ لوگ ان اسرائیلیات کو بے تکلفانہ اپنی تفسیروں میں نقل کرتے رہے وہ غالباً یہ ہے کہ ان چیزوں کے بارے میں پہلے سے کچھ پتہ نہ تھا۔ مسلمانوں کے پاس قرآن و سنت کا اپنا جو ذخیرہ تھا اس کی رو سے نہ تو وہ ان کے صحیح ہونے کا فیصلہ کر سکتے تھے نہ پورے وثوق سے انھیں جھوٹا ہی قرار دے سکتے تھے۔ اس لئے کہ ان میں انھیں خلاف واقعہ قرار دینے والی کوئی چیز صریح موجود نہ تھی۔ پس یہ وہ چیزیں تھیں کہ نہ تو ان کی صحت کا فیصلہ کیا جا سکتا تھا۔ نہ انھیں جھوٹا ہی قرار دیا جا سکتا تھا۔ اسی احتمال کی بنا پر انھیں نقل کرنے میں چند لحاظ کا محتسوس نہیں کی گئی۔ اگرچہ دین کے سلسلے میں ان کا کوئی فائدہ بھی دکھائی دینا نظر نہ آتا تھا۔

اسی طرح فرمایا:

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْکِرِۙ
وَمَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُؤْمِنِۙ وَتَتَّبِعُوْا اَمْرَ الَّذِیْۤ اُخْرِیْۤ اِلَیْکُم مِّنْهُنَّ
یَوْمَ تَخْرُجُ مِنْهُنَّ سُبُوْحًا ۚ وَیَوْمَ تُخْرَجُ مِنْهُنَّ اُمَمٌ اَلْفٌ
مِّنْکُمْ ۚ وَیَوْمَ تُخْرَجُ مِنْهُنَّ اُمَمٌ اَلْفٌ مِّنْکُمْ ۚ وَیَوْمَ تُخْرَجُ
مِنْهُنَّ اُمَمٌ اَلْفٌ مِّنْکُمْ ۚ وَیَوْمَ تُخْرَجُ مِنْهُنَّ اُمَمٌ اَلْفٌ مِّنْکُمْ ۚ

فرمانبرداران

اور کھلا بیٹھے ایک بڑا حصہ اس کتاب کا جس کے

وَلَسَوْا خُطَاۓً مَّزِيۡنًا -

ذریعہ انھیں نصیحت کی گئی تھی۔
(مائدہ - ۱۳)

11

وہ کللام (الہامی) کو بٹاتی ہیں اس کی اصل جگہوں
 یحییٰ قُورَنَ الْکَیْصَرِ عَنْ مَوَاضِعِهِ۔
 (نفاۃ ۴۶، مآثرہ - ۱۱۳)۔

ان کے علاوہ شمار آریات میں بھی اللہ تعالیٰ نے انہی صفات بدکی وجہ سے ان کی سرزنش کی ہے۔

شایرینی وجہی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمرؓ کے اہل بیت کی نواہت کا نسخہ دیکھ کر غصناک ہو گئے تھے، اور فرمایا تھا -

بھی شریعت کے معاملے میں جیہ کیوں کا سکا رہا نہ پاتے
ہو۔ میں اسے تھوڑے پاس آنا تھا ان صاف تھی صورت
لے کر آیا ہوں، اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں ہو
جان ہے اگر کراچہ موٹی بھی زندہ ہوتے تو انھیں کچر
آؤں نہ ہو مگر تیر قبیلہ آیا ابن الخطاب کہند
جُنُوسُہُمْ بِہَا بُضَاءٌ قَبِیْہُہُ وَالَّذِیْ لَفِیْہِ
بَیِّنَاتٌ اَنْ مَّوْسٰی جِئَا مَا حَلَّ لَہُ
اِلَّا اَنْ یَّبْعِدَہُ۔ ۱۰

۱۵ شکوہ: "بعض کاتب الایمان، باب الاختصاص" - باب الاستیعاب، اختلاف ہے۔ (تشریح: میرزا یحییٰ کی اس رائے کو رد کی بات علامہ مودودی نے کی ہے۔)

مذہبیت کی تفسیر کے ذریعہ ایک قول یا روایت کی حیثیت سے پیش کرنا، یا ان کی بنیاد پر نامعلوم چیزوں کا عقیدہ یا آئینہ جو بالاجہان میں ان کے ذریعہ ان کی تفصیل کرنا یا انکار دوسری چیز ہے۔ کلام اللہ کے پہلو پہلو ان چیزوں کو نقل کرنے سے بالطور پر یا اشتہار پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی یہی تشریح ہے اور یہی اس کے جہان کو تفصیل کا قالب عطا کر رہی ہے۔ حالانکہ یہ وہ چیز ہے جس کے صحیح یا غلط ہونے کا ہمیں کوئی پتہ نہیں ہے۔

پناہ بخدا کہ اس کی کتاب ان بغوات سے الودہ ہو۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو اس بات کی اجازت دی ہے کہ ہر عمر ان کی اس

طرح کی چیزوں کو بیان کر سکتے ہیں تو اس کے ساتھ ہی آپ نے ہمیں اس بات کا بھی حکم دیا ہے کہ اگر ہم ان چیزوں کی تکذیب نہ کریں تو ان کی تصدیق بھی نہ کریں۔ اب بھلا ان کی ان روایتوں اور ان اقوال کی اس سے بڑھ کر اور تصدیق کیا ہو سکتی ہے کہ ہم انھیں کتاب اللہ کے پہلو پہ منہ پھانسی کریں، اور اس طرح بیٹا شرمیے کی کوشش کریں گویا یہی کتاب الہی کی تفسیر اور اس کی تشریح ہے؟ اس سے تو ہم خدا کی پناہ ہی طلب کر سکتے ہیں۔“

اسی طرح خود مفتاح ابن کثیر نے بھی سورہ کہف کی آیت چاس کی تفسیر میں "ابلیس" کے

سطح میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد کہہ سکا کہ کام کیا ہے اور وہ کہہ گئیں سے ہے اور اس کی کیا خصوصیات میں ابھی بات کہی ہے۔ فرماتے ہیں:

”اس سلسلے میں سلف سے بہت سے آثار مروی ہیں۔ جن کا تعلق اکثر و بیشتر امرایات

ہے۔ جو محض اس لئے متقلد ہیں ان کا ریا پر غور کیا جائے۔ ان کا صحیح حال تو برس خد کو معلوم ہے۔ اللہ ان میں کچھ چیزیں ایسی ضروریں جن کے چھوٹے ہونے پر کوئی شبہ نہیں اس لئے کہ وہ اس حق کے مخالف ہیں جو قرآن کی صورت میں ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے۔

حافظ ابن کثیر اپنے مختصر تفسیر میں علامہ ابن تیمیہ کے رسالہ تفسیر کے حوالے نقل کرتے ہیں :

”یہی وجہ ہے جو اب کتاب اس طرح کی چیزوں میں بہت زیادہ اختلافت کرتے

ہیں۔ مثلاً یہ کہ وہ اصحاب کہف کے ناموں کا تذکرہ کرتے ہیں، نیز یہ کہ ان کے لئے گلیاں نازل تھیں، ان کی تعداد کو دیا تھی، اسی طرح مثال کے طور پر یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا کس درخت کی لکڑی کا تھا، ان چیزوں کے نام کیا تھے جنھیں حضرت ابراہیمؑ نے زندہ کیا تھا یا اسیرانہ کی اس مرد کے کوکے کے جس انھیں سے مارا گیا تھا تو اس انھیں سے کیا صلہ ہے، اسی طرح وہ اس مرد سے کس چیز کا تھا جس کے اوٹ سے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا تھا وغیرہ درخت کس چیز کا تھا جس کے اوٹ سے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں محل دکھا ہے۔ اس لئے کہ نام کے کرے وغیرہ بہت سی چیزیں جنھیں اللہ تعالیٰ نے قرآن میں محل دکھا ہے۔ اس لئے کہ نام کے کرے اگر ان چیزوں کو بتا بھی دیا جاتا تو مخاطب کے لئے نثر دنیا کے لحاظ سے اس کا کوئی فائدہ تھا نہ آخرت کے لحاظ سے لیکن اس کے باوجود ان چیزوں کے باب میں اہل کتاب کے ذکر کردہ اختلافات کا بیان کرنا جائز ہے۔ جیسا کہ اصحاب کہف کے بیان کے ذیل میں قرآن حکیم کی اس آیت سے واضح ہے:

سَمِعُوا نَزْلًا مِّنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

البتہ علامہ احمد رضا کثرت نے ابن کثیرؒ کے اس خیال پر گرفت کی ہے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ انھوں نے بہت غریب بات کہی ہے، فرماتے ہیں:

”ابن کثاب سے ان چیزوں کو روایت کرنا حسن کو پر کھنے کا ہمارے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ اسے صحیح میں یا غلط چیز بتائی جاسکے، ان کا ذکر فرقان کی تفسیر میں کرنا اور ان

نبی اسرئیل کی روایت کردہ چیزوں کو جو کاتبوں کیونکر قبول کیا جاسکتا ہے جبکہ ان کا مذہب فاضلہ کافی بڑھا ہوا ہے۔ حفاظ اور نادان قریں کا جو دامن میں ہمیشہ نہ مرنے کے برابر رہا شریب نوشی ان کے خیر میں شامل، اور ان کے عطا کا یہ عام دستور کہ اس کے تمام سے شکر اسے کچھ کا کچھ بنا دیا اور اپنی کتابوں میں لفظی تحریفیات کے ارتکاب سے بھی بچ گئیں۔ اب اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وَحَدَّثَنَا عَنْ نَبِيِّ اِسْمَائِيلَ وَلَا خَرَجَ“ فرمایا کہ ان سے روایت کرنے کی اجازت دی ہے تو یہ اجازت اس سے شرط و شرط بھی جانے کی کہ بات وہ جو کم از کم عقل میں سمائی ہو۔ اس کا مطلب یہ کہ اس طرح کی چیزیں جنہیں عقل کی طرح باور نہ کرے اور جو باہمی نظر میں بالکل جھوٹ اور غلط نظر آتی ہوں، یہ اجازت ان کو شامل نہ ہوگی۔ اور اس طرح کی چیزوں کا روایت نہ کرنا کسی طرح جائز نہ ہوگا۔

اسی طرح سورۃ نمل کی آیات ۱۴ تا ۱۸ کی تفسیر میں ملاحظہ کیا کہ قصے میں حضرت عیساٰ علیہ السلام بن عباس سے ایک طبیب اکثر نفل کرنے کے بعد اس پر توبہ کر دیتے ہوئے کہ یہ نفل کو روپیہ نہ دے۔ ”مَنْكَرٌ غَدِيثٌ جَدًّا“ آگے فرماتے ہیں:

”اس طرح کی چیزیں جو مختلف مقامات پر آتی رہتی ہیں ان کے متعلق زیادہ قریب قیاس بات یہی ہے کہ یہ اہل کتاب سے اقتزادہ ہیں، اور ان کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مثال کے طور پر باہمی بن کعب اور وہرب بن منبہ کی اکثر روایات، اللہ انھیں معاف کرے کہ انھوں نے بنی اسرائیل کے ان دو مذاکرہ کاروں کو پیچھے میں ڈالنے والے اخبار و واقعات کو اس امت کے سرکھی تھوپ دیا۔ جن کے بارے میں کچھ پتہ نہیں کہ کیا یہ چیزیں پیش بھی آئیں یا نہیں یا یہ کہ یہ تہذیبی و بحلیت کی تمام خوردہ توہمیں، اللہ تعالیٰ نے اس امت کو ان خلافات سے بے نیاز کر کے اسے وہ چیز عطا کی ہے جو صحت و صداقت میں آپ اپنی مثال آپ ہے، جو روزِ روضہ نشین

زنا ماسبق کے سلسلے میں جو باتیں بھی بیان کی جاتی ہیں قرآن ان سے بالکل بے نیاز ہے۔ اس لئے کہ یہ بہت مشکل ہے کہ وہ کسی پیشی اور تہذیبوں سے پاک ہوں۔ بلکہ ان کے اندر بہت سی بالکل من گھڑت باتوں کا شامل ہونا بھی یقینی ہے۔ خاص طور پر اس لئے کہ گذشتہ اہستوں کے اندر ایسے قابل اعتقاد حفاظ کا کوئی وجود نہ تھا جو ان کے ذہنی ذخیرے کے سلسلے میں غویبوں کی تحریفیات اور باطل پرستیوں کی اختراعات کے غائب کو نواز کر سکتے جیسا کہ ہماری اس امت کا معاملہ ہے کہ یہاں ہر دور میں ایسے اکثر اعلام موجود رہے ہیں جو اس کے متعلقہ مآخذ کے سلسلے میں ایسی ہر ارتکابی کوشش کے پردے کو چاک کرتے رہے ہیں۔

اسی طرح سورۃ نمل کی تفسیر کے آغاز میں فرماتے ہیں:

”سلف میں کچھ لوگوں سے مروی ہے کہ نمل ایک پہاڑ کا نام ہے جو پورے کردہ ارضی کا احاطہ لئے ہوئے ہے، اور اسے جبل قاف کے نام سے جانا جاتا ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ یہ بھی بنی اسرائیل کے اپنی خلافات میں سے ہے جب کچھ لوگوں نے ان سے نقل کر کے بیان کر دیا ہے۔ سمجھتے ہوئے کہ اس طرح کی چیزیں جن کے صحیح یا غلط ہونے کے سلسلے میں قطعی طور پر کوئی بات نہ کی جاسکے ان کا ان سے روایت کرنا جائز ہے۔ میرے نزدیک یہ اولیٰ طرح کی دوسری چیزیں ان کے بعض زنا و فحشوں کی وجہ سے ہیں جو اپنی ان حرکتوں سے لوگوں کے دل پر ان کے دیرین گولہ باریک کرنا چاہتے تھے۔ جیسا کہ خود ہماری اس امت کے ساتھ معاملہ پیش آیا کہ باوجودیکہ اس میں ہر دور میں بلند پایہ علماء، حفاظ صریح اور ائمہ اعلام کی ایک بڑی تعداد موجود رہی لیکن پھر بھی لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے من گھڑت حدیثیں بیان کرنے سے باز نہ رہے۔ جبکہ ابھی اس پر زیادہ مانتہ بھی گذرے نہیں پایا تھا۔ پھر کھلا

تفصیلات کے حکم کو اشد تنواری کے حوالہ کیا جائے۔ اس لئے قرآن کی حقانیت و وحدانیت میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ اسی طرح اس کی بیان کردہ چیزیں کسی شک و شبہ سے بالاتر ہیں۔ دل چاہتا تھا کہ کاش ابن کثیر اسی سورہ میں آگے حضرت سلیمانؑ کے قصے کے سلسلے میں بھی اپنے اسی توقف پر قائم رہتے۔

وَقَالَتْ فَذَلِكُنَّ إِلهَآئُكُمُ إِنَّا فَتِنَاكُم بِهِنَّ قُلْ إِنَّمَا يَتَّبِعُنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ
اور ہم نے یہاں کو کرنا اور اس کے تحت پر ایک
جسد انشد آفات (آیت ۲۲۰) دھڑال دیا تو وہ جھٹکا ہوا۔

لیکن ان فوس ہے کہ اس مقام پر وہ ان عجیبے غریب روایتوں کو نقل کرنے میں خوب دلائل و ثبوتی مری ہیں۔ اگرچہ حضرت صلیٰ علیہ وسلم کی تفسیر کے امام سمجھتے ہیں اور اس پہلو سے ہم بھی کان کا احترام کرتے ہیں لیکن ان فوس ہے کہ اس مقام پر انھوں نے جو چیزیں بیان کی ہیں انھیں عقل باؤ کر کے کو تیار ہے نہ کسی عقل صحیح سے ان کی تہدیین ہوتی نظر کرتی ہے۔ اسی سلسلے میں ایک روایت وہ ابن ابی حاتم سے نقل کرتے ہیں جسے وہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں۔ موصوف اس پر ترجمہ کر کے ہوئے فرماتے ہیں: ابن عباسؓ تک اس کا اسناد قوی ہے، لیکن اگر ان سے یہ روایت صحیح بھی ہو تو لگتا ہے کہ یہ اصل کتاب سے ماخوذ ہوگی۔ جبکہ ان میں سے ایک کردہ وہ ہے جو سہ سے حضرت سلیمانؑ کی نبوت ہی کا منکر ہے۔ جو ظاہر ہے کہ ان پر کھوٹ باندھنے سے پہلے ہی چوک سکتا ہے۔ اس کے بعد وہ آخر میں فرماتے ہیں:

"سلفن کی ایک بڑی جماعت سے یہ قصہ پور کی تفصیلات کے ساتھ مروی ہے مثلاً سعید بن مسیب اور زید بن اسلم نیز ان کے علاوہ دوسرے بہت سے حضرات ہیں لیکن یہ متاخر

کی طرح عیسا اور دوست دشمن ہر ایک کے لئے کیا مایہ فید ہے"۱۰

ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ایک سے زیادہ مقامات پر اس طرح کی اسرار کی روایات کا پردہ چاک کرنے کی کوشش کی ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہے کہ وہ انھیں کس قدر ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انھیں اچھا لگتا روایتیں رکھتے۔ اگرچہ اپنے پیش رو بزرگوں کی پیروی میں ان کا مذکر کر دیتے ہیں، لیکن کہیں کہیں تو وہ انھیں بالکل ہاتھ نہیں لگاتے۔ اور قرآن نے بات کو جس اجمال کے ساتھ بیان کیا ہے اس کو اسی صورت پر باقی رکھتے ہیں۔ اور اس کی تفصیلات کے حکم میں نہیں پڑتے جبکہ اس کے سلسلے میں کوئی صحیح حدیث نہ ملتی۔

مثال کے طور پر وہ سورہ صافات کی آیت

وَهَآئِ أَتَآكَ نِسَآءُ مَا خَضَعُوا لَكَ فَتَقَبَّلْهُنَّ مِنۡ حَيْثُ دَخَلْنَ ذَآلِكُمُ الَّذِي كُتِبَ لَكُمُ يَوْمَ تَوَقَّعَ الْخَاسِرَ (۱۰۱)

اور کیا تم تک جوڑی پہنچے ہر قسم کے خزیروں کی جبکہ وہ دیوا کو کر کو بوجا دست خاستہ میں آئے۔ جب وہ داؤد کے پاس آئیے تو وہ ان سے گھبرا۔

"اس مقام پر عالم طور پر تفسیر یہ ایک قصہ نقل کرتے ہیں جس کا پیشتر حصہ اسرار بیانات سے ماخوذ ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس کے سلسلے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہے کہ اسے تسلیم کے بغیر جاری نہ ہو۔ ابن ابی حاتم نے اس مقام پر ایک حدیث جو عقل بھی کی ہے تو وہ سند صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے زید بن قفاشی نے روایت کیا ہے۔ زفاشی اگرچہ محدثین میں سے تھا لیکن ائمہ حدیث کے نزدیک اس کا وضعیف ہونا مسلم ہے۔ پس مناسب بات یہ ہوگی کہ اس قصے کو تلاوت کی حد سے آگے نہ بڑھایا جائے۔ اور اس کی

اللّٰهُ تَعْلٰی وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْغَنِيَّةِ ۝۱۰۱
 كَذٰلِكَ تَكْمِلُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰمَلٰتِكُمْ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا
 بِذٰلِكَ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا ۝۱۰۲
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا
 وَعِنْدَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا
 وَمَا يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا
 اَحَدًا اَوْ اٰقْطَاعًا ۝۱۰۳
 اَلَيْسَ كَذٰلِكَ ۝۱۰۴

ہے: ہم نے ان میں کوئی نہیں دیکھا جس نے کبھی تم سے بھی اس چیز کی بات پوچھا ہو جو تمہارا ہے
 پس نازل کی گئی ہے۔

ترجمان القرآن کی اس پر موز اور دل میں گھر کر جانے والی نصیحت کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں تین مقامات پر نقل کیا ہے۔^{۱۵}

۳۔ ضعیف اور موضوع روایات سے اجتناب جس طرح دائمی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے گواہوں کی روایات سے دور رکھے جنہوں نے اپنے زیر پے امام کی آئین سے تفسیر کے پیشرو صنفی کو گدلا لایا ہے اسی طرح اس کے لئے یہ بات بھی ضروری ہے ضعیف اور موضوع روایات سے دامن کشاں رہے۔ اس لئے تفسیر کی اگر کتابیں اسرائیلیات کی طرح ان سے بھی بھری پڑی ہیں۔

۱۵ دیکھئے: عمدۃ التفسیر کا مقدمہ ۱۹۱

تفسیرات اہل کتاب کی روایت کردہ کہاں نبیوں سے ماخوذ معلوم ہوتی ہیں۔^{۱۶}
 اب سوال یہ ہے کہ خراسان کی چیزوں پر وقت بہرہ کر کے اور صفحہ سیاہ کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے جبکہ ان سے کسی صحیح بات کا پتہ چلتا ہے، نہ کسی مستند صحیفہ آسمانی کی ان کو توثیق حاصل ہے۔ ابن کثیر نے سورہ انبیاء کی آیات ۱۵۱-۱۵۲ کی تفسیر کرتے ہوئے اتنی اچھی بات کہی ہے:

”اس تفسیر میں ہمارا طریقہ یہ ہو گا کہ اسرائیلی روایات کے بڑے حصے سے ہم اجتناب کریں گے۔“ اس میں بڑا اپنا وقت ضائع کرنا ہے اس لئے کہ اس میں وہ جھوٹی باتیں بھی شامل ہیں جو ان کے اس رواج پڑے ہوئے تھیں۔“ کاش کہ ابن کثیر ان کے ایک بڑے حصے ہی سے نہیں بلکہ اس پورے ذخیرے سے اجتناب کی روش میں کامیاب ہوتے۔ اس لئے کہ اس کا ہر جز اپنے ساتھ فائدہ کم اور نقصان کے پہلو زیادہ رکھتا ہے۔

اسرائیلیات سے بیزاری اور ان سے نا پسندیدگی اور قرآن حکیم کو ان کی آمیزش سے پاک رکھنے کے سلسلے میں غالباً حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ان فتووں سے زیادہ بیغ اور مزکور کی دوسری بات کہی گئی ہوگی جسے امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، اور جسے حافظ ابن کثیرؒ نے سورہ بقرہ کی آیت ۹۶ کی تفسیر کرتے ہوئے ان لفظوں کے ساتھ نقل کیا ہے:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا
 اَهْلُ الْاِيْمَانِ عَنْ شَيْءٍ يَدْعُوْنَ اِلَى الْكُفْرِ
 اِلٰى اَنْ تَكُنْ اَۡمَلًا ۝۱۰۵

۱۶ بحوالہ مذکور ۴۲/۳۲ - ۳۵

ارباب سخن رفتی داد و، ترمذی نقل اولاد ماجرا ان سے روایتیں نقل کرتے ہیں۔

ایک دوسرا طریقہ ابن جریر عن ابن عباس کا ہے۔ اس طریقے کی روایتوں میں بہت جابجی پر کھدا اور بایک ہی سہ سے کام لیکے کی ضرورت ہے۔ اس لئے ان ابن جریر نے اپنی جمع کردہ روایتوں میں صحت کا اہتمام بہت کم کیا ہے۔

اسی طرح ایک طریقہ مضحک بن مزاعم المہلانی عن ابن عباس کا ہے۔ مضحک کے اس طریقے میں 'انقطاع' ہے۔ اس لئے کہ وہ روایت تو ابن عباس سے کرتے ہیں لیکن ان کی ملاقات ان سے ثابت نہیں ہے۔ پھر مضحک کے اسی طریقے میں ان سے روایت کرنے والے کچھ دوسرے ضعیف روایت بھی شامل ہو گئے ہیں۔ مثال کے طور پر بشر بن عمارہ جو ابی روق کے واسطے سے ان سے روایت کرتے ہیں۔

ابن عباس سے روایت کا ایک طریقہ عطیہ کوئی کا بھی ہے۔ یہ عطیہ ضعیف ہے۔

دوسرا طریقہ قتال بن یزید کا ہے، انھیں بھی لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے۔ کبھی کبھی تو یہ عجیب اور مضحک سے بھی روایت کرتے ہیں، حالانکہ ان حضرات سے ان کا سماع ثابت نہیں ہے۔ ایک سے زیادہ لوگوں نے انھیں صاف طور پر جھوٹا قرار دیا ہے۔ اور توہین تو یہ حال کوئی بھی نہیں کرتا ہے۔

اسی طرح ایک طریقہ یحییٰ عن ابی صانع عن ابن عباس کا ہے۔ موصوف سے روایت کا یہ سب سے کمزور طریقہ ہے۔ پھر کئی کے اس طریقے میں اگر محمد بن مروان السدی الصغیر کی روایت بھی شامل ہو جائے پھر تو یہ پورا سلسلہ جھوٹ ہو کے رہ جاتا ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر اور علامہ نسیمی وغیرہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

لیکن اس کے باوجود ہمارے قادیم مفسرین روایت کے اس پورے پلندے کو

اس میں وہ روایتیں بھی شامل ہیں جو بحی علی اللہ علیہ وسلم سے مروی نقل کی گئی ہیں یا وہ روایتیں بھی جو بعض صحابہ کرام سے موقوف یا بیان کی باقی ہیں۔ مثال کے طور پر حضرت عائشہ اور

حضرت عبداللہ بن عباس وغیرہ۔ یا مثلاً وہ روایتیں جو بعض تابعین کی طرف منسوب ہیں جیسے مجاہد کرم، حسن ابی اور ابن جریہ وغیرہ، یا ان جیسے دوسرے اہل علم کی طرف جن کا زمانہ ان کے بعد ہے۔

ابن ابی حاتم، ابن مردودہ اور ابن جریر بطوری وغیرہ حضرت کا طریقہ یہ رہا ہے کہ وہ اپنی تفسیر میں صحیح جن ضعیف اور مذکورہ طرح کی روایتیں جمع کر دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس میں موضوع روایتوں کو بھی شامل کر لیتے ہیں۔ یہ روایات بھی تو مرفوع ہوتی ہیں، کبھی موقوف اور کبھی مقطوع کے درجے سے آگے نہیں بڑھتیں۔

تجران القرآن حضرت عبداللہ بن عباس کی مثال کو پیش نظر رکھتے جن سے روایت کے مختلف طریقے ہمارے سامنے آتے ہیں۔ جن میں اگر کچھ توہین تو کچھ ضعیف کچھ قبول کرنے کے لائق ہیں تو وہ دوسرے وہ ہیں جنہیں رد کیا جانا ہی مناسب ہے۔

مثلاً ایک طریقہ معاویہ بن صالح عن ابی طلحہ عن ابن عباس کا ہے۔ یہ ترجمان القرآن سے روایت کے طریقوں میں سب سے اچلی ہے۔ اس کے مساوی دوسرا طریقہ قیس بن مسلم کوئی عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کا بھی ہے۔

اس کے بعد ابن اسحاق عن محمد بن ابی احمد موطائی عن زید بن ثابت عن یحییٰ عن ابن جبیر عن ابن عباس کا طریقہ ہے۔ جو اپنی اسناد کے لحاظ سے حسن کے درجے میں ہے۔

اس کے بعد اسماعیل سدی الکلبی عن ابی مالک یا عن ابی صانع عن ابن عباس کے طریقے کا نمبر آتا ہے۔ سدی کا معاملہ اگرچہ مختلف فیہ ہے۔ لیکن امام مسلم اور ہارون

جوں کاتوں نقل کرتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ عبدالمؤمن عباسؑ سے روایت کا موجب سے کنز و طریقہ ہے، ثعلبی اور واصلی جیسے لوگ بھی اکثر وہی مشترک اس کے حوالہ سے چرین نقل کرتے رہتے ہیں۔ ۱۰

ہمارے قدماء ان روایات کو بیان کرنے کے سلسلے میں یہ کہتے ہوئے پیکرِ نکل سکتے تھے کہ وہ ان روایتوں کو ان کی سندوں کے ساتھ نقل کر دے رہے ہیں۔ سند بیان کر دینے کے بعد ان کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے جیسا کہ یہ قول مشہور ہے کہ: **هَذَا آسَدُ بَنَاتٍ فَقَدْ تَزَلَّتْ** یعنی جس نے تم سے سند بیان کر دی اس نے اس کی تحقیق کا بوجھ تمہارے سر مڑا دیا۔ اب یہ تمہاری ذمہ داری ہے کہ اس کے راویوں کی باجی پر کھ کر راوی پر تہ نگا کر دو عدالت اور ضبط میں ان کا کیا مقام ہے؟

اس زمانہ کے علماء عام طور پر اس کی صلاحیت رکھتے تھے کہ سند کی پیمائش میں اور اسے

نقد و مزج کی کسوٹی پر پرکھ سکیں۔ اور مصلح کو کہیں کلاس کے لڑکیوں کا کیا حال ہے ہاکی بناد
پیرونگ لوگ، عالم اطوار پٹنندا کی صحت یا ضعف کے سلسلے میں کوئی فیصلہ صادر نہیں کرتے تھے۔

ان کے بعد وہ لوگ آئے جنہوں نے ان سے ان اقوال و روایات کو نقل تو کیا۔ لیکن

اس کی سندوں کو دفعہ کر دیا۔ جس کی وجہ سے سآخرین نے ان کی بابت پر خیال کر لیا کہ یہ ثابت روایات ہیں جبکہ وہ ثابت نہ تھیں۔ ہمارے معاصرین میں سے بہت سے لوگ اس کی وجہ سے غلطی کا شکار ہو گئے ہیں۔ چنانچہ وہ ظہری از تختہ زلفی، رازی اور فاضل و غیرہ اکثر تفسیر میں کسی چیز کو نقل کر دینے کو بالکل کافی سمجھتے ہیں۔ گویا ان اکثر کی طرف ان روایا کا جو احتساب ہو گیا ہے تو اب کی ان کی قدر و قیمت کو بجا بخیر نہ کھنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

۱۸۹۳ء تک

کہہ رہا تھا کیا جائے کہ وہ ثبوت و صحت کے کس درجے میں ہیں اور قوت و مضمت کے لحاظ سے ان کی سندوں کا کیا مقام ہے؟

زیادہ نہیں ان میں سے اکثر مفسرینِ کلام نے حضرت زینبؓ اور حضرت زبیرؓ کا حائرہ کے واقعے کے سلسلے میں جو چیزیں نقل کی ہیں انہیں دیکھ کر ہی آپ اس حقیقت کا اندازہ سمجھی طرح کر سکتے ہیں۔ سورۃ الاحزاب میں اس واقعے کی جو تفصیل آئی ہے اور ایک خاص پہلو سے اندیشہ آرائی کی طرف سے اس معاملے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر جو حجت بھرا غائب نازل ہوا ہے، آپ فرمادے کہ ہمیں ہمارے پیغمبرِ کلام اے کس انسان کو ای رنگی میں پیش کر تے ہیں۔

قرآن حکیم میں اس واقعے کی تفصیل میں صرف اس قدر مذکور ہے۔

وَرَدَ لَقَوْلُ الْبَلَدِيِّ "أَعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعَمَلُ عَلَيْهِمْ أَمْسَلُكَ عَلَىكَ وَرَحِمَكَ وَرَأَى
لِللَّهِ وَتَحْفِظُ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ
وَتَحْفِظُ النَّاسَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ تَحْفِظُ مَا كُنَّا
قَضِيَّ سَائِلِينَ وَمَعَهَا وَكَلَرَّا وَمَجْنَا كَلَرَّا كَالْإِيْلَا
يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْضِ رَاحِ
أَدْعِيَا رَحِيحًا إِذَا قَعَمُوا مِنْهُمْ وَطَلَسًا
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا" (المراتب - ۱۳۲)

ربہ مطلقاً بہائم نے اس کا علاج تم سے کر دیا۔ تاکہ مسلمانوں پر اپنے بے پاؤںوں کی بیویوں سے علاج کر لینے کو پڑنی لگے۔ اور یہ جبکہ وہ ان سے اپنی مرضی پوری کر چکیں اور اللہ کے حکم کو توڑا نہ ہو تا ہی ہے۔

اللہ تعالیٰ حافظا کین بیشہ کا جملہ کرے۔ انھوں نے آیت مذکور کی تفسیر کرتے ہوئے بتائی اچھی بات کہی ہے :

”ان ابی ہاتم اور ابن جریر وغیرہ نے اس مقام پر بطلعت سے بہت سے آثار نقل کئے ہیں۔

جن سے صورت نظر کرنے کی کوئی ہم نے زیادہ بہتر خیال کیا۔ اس لئے کوصحت وثبوت کے لحاظ سے ان کا کوئی پایہ نہیں ہے۔ چنانچہ ہم یہاں انھیں نقل نہیں کریں گے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی اس جگہ علامہ ابن جریر بن ثابت عن انس کے واسطے سے ایک روایت بیان کی ہے لیکن وہ بھی غورایت سے خالی نہیں ہے اس لئے ہم نے اسے بھی ذکر کر دیا ہے کیونکہ زیادہ مناسب جملہامہ ہمارے معاصرین میں سے بہت سے لوگوں نے صرف روایات کے داخلی نقص کی

بنیاد پر انھیں قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ مثال کے طور پر ڈاکٹر محمد حسین بکلی نے اپنی مشہور کتاب ’حیاء محمدیہ‘ میں اودیشی محمد غزالی نے فقہ السیوہ میں ہے

اسی طرح کی ایک مثال ’غزالی‘ کے افسانے کی ہے جسے ہمارے مفسرین سورہ حج کی اس

لہ لفاظیہ : تفسیر ابن کثیر ۳/ ۴۹۱ مطبوعہ طبری ۲ دیکھئے ؛ کتاب مذکور صفحات ۱۷۵-۱۸۲

۱۸۲، ۱۸۱ اور ابی ایوب بن علی بن ابی شیبہ کے کتاب مذکور صفحات ۱۱۳-۱۱۸، تیسرا ایڈیشن۔ ۳ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سورہ حج کی تلاوت کرتے ہوئے جب آیت : اَقْسِ الْأَيْمِ وَالْعَنِشِ وَمَنْفَاةَ الْأَنْفِ لِقَاءِ الْأَخْرِفِ (۱۰۹، ۱۱۰) پہنچے تو یکایک آپ کی زبان پر یہ الفاظ جاری ہو گئے۔

ثَلَاثُ الْغَرَاثِقَةِ الْعَسَلَى وَانْ شَفَاعَتُهُنَّ لِنَدْوَى

یہ بلند پایہ دیوان ہیں اور ان کی شفاعت ضرور توفیق ہے

اس کے بعد آپ آخر سورہ بکاء تلاوت کرتے گئے یہاں تک کہ آخر میں جب آپ نے سورہ تلاوت کیا تو اس میں علامہ مسلمانوں کے مشہورین کو بھی شریک ہوئے۔ اس خیال کے تحت کہ اب جب کہ محمد نے ہمارے ہمہ دورہ کے

جیکہ تفسیری روایات کی رو سے اس آیت کا شان نزول جذبات سے منسوب محبت کی ایک داستان ہے جس کے بارے میں اس کے سوال و جواب کیا جا سکتا ہے کہ کسی بلند پر واز کی افسانہ سازی یا کسی افتخار پر واز کی تہمت طرازی کی کا نتیجہ ہو سکتی ہے۔ کہا یہ جاتا ہے کہ ایک روز حضرت زینب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کے سامنے گر گئیں۔ یہ بات اس وقت کی ہے جبکہ حضرت زینب سے ان کی شادی ہو چکی تھی۔ آپ نے دیکھا تو آپ کا دل ان سے لگا گیا اور جناب آپ واپس ہوئے تو یہ کلمات آپ کی زبان پر تھے : بجان قلب القلوب ! یعنی خدا نے پاک بھی کیا خوب دلوں کو پھیر دینے والا ہے ؛ لیکن آپ اپنی اس محبت کو دل میں چھپائے ہے یہاں تک کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ یہ قصے کا ایک حقہ خلاصہ ہے۔ تفصیلات میں اور بھی گل کھلانے گئے ہیں۔

کون کہے گا کہ اس یادہ گوئی کے لئے آیت میں کوئی دلیل ہو سکتی ہے۔ اس کے حق میں کوئی صحیح روایت موجود ہے نہ روایت کے پہلو سے اس پر کسی طرح اعتراض کیا جا سکتا ہے۔ لیکن مغربی مصنفین اور عیسائی مبلغین اس تفہیل سے بالکل چٹے بیٹھے ہیں۔ اور اپنی ناگہانگیوں سے اسے ایک پورے افسانے کی صورت دے رکھی ہے اور اس کے ذوق و غیرہ اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کو خدا کر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ دلی صورت یہ ہے کہ یہ تفسیر بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے، اس سے کچھ مطلب نہیں کہ خود قرآن کا اس سلسلے میں کیا بیان ہے اور صحیح روایات اس کی کیا تفصیل پیش کرتی ہیں۔ تجب تو اس پر کہ ہمارے اپنے سامنے کے بہت سے مسلمان ابن ظہم ہی جو تاریخ اور سیرت وغیرہ کے موضوعات پر لکھتے ہیں وہ بھی اس طرح کی بی بنیاد روایتوں کو اپنے گلے لگاتے ہیں۔ جوت اس لئے کہ تفسیر کی کتابوں میں موجود ہیں۔

لہ مثال کے لئے ملاحظہ ہو، ڈاکٹر عائشہ عبد الرحمن بنت الشاطی کی کتاب ’فسا، النبی‘

مسلمان ہو گئے ہیں۔ لیکن یہ روایت جن طریقوں سے بھی مروی ہے وہ سب کے سب مرسل ہیں۔ میری نظر میں اس کا ایک بھی صحیح طریقہ نہیں گذرا جس کی وجہ سے اسے اسناد کا درجہ حاصل ہو سکے۔

لیکن افسوس ہے کہ اس مقام پر موضوع کار و موضوعہ نہیں ملتا ہے انھوں نے قصہ زینب کے سلسلے میں انتہا پر کیا تھا کہ ضعیف روایات کے ذکر بھی سے صحت نظر کیا اور انھیں بالکل اٹھری نہیں لگایا۔ اس مقام پر انھوں نے قصے کی روایتوں کے ضعیف ہونے کا فیصلہ کر دیا۔ لیکن انھیں ذکر کرنے سے دامن کش نہ ہو سکے۔

بیچارے غرضی مصنفین اور ادباء قلم اس طرح کی کوہ و راہ پر اعتبار روایتوں کو دیکھ کر پھولے نہیں سامنے، وہ ان سے اس طرح چمٹ جاتے ہیں گویا کہ ان پر کسی طرح کا کلام ہی نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ چیزیں ان کی پسند کے عین مطابق ہوتی ہیں اور ان کے من گھڑت خیالات کو ان سے تقویت حاصل ہوتی ہے۔ ان کے بالقابل بے شمار صحیح روایات موجود ہیں لیکن یہ حضرات ان کی طوط، بالکل توجہ نہیں دیں گے، اور ان سے اپنی آنکھیں یکسر بند کر کے ان کے نظریے کی پیروی کر دیں گے۔ ان کا راز بنانا یا کھیل بہنا بڑے گام ہے۔

۴۔ کمزور اور فاسد آثار و اقوال سے پرہیز | اسی طرح تفسیر کا مطالعہ کرنے والے کے لئے کمزور اقوال اور آثار سے بھی اجتناب کرنا ضروری ہے۔ جس کے سبب اکثر غلط فہمی بڑی اثر پڑی پیدا ہوتی ہے جو مسئلہ کے مکرملات کے اعتبار سے ان اقوال کی محنت میں کچھ زیادہ کلام نہ ملاحظہ ہو۔ تفسیر ابن کثیر ۳/ ۲۲۹-۱ اس کے علاوہ محدث کثیر شیخ محمد صالح المنجد نے خاص اسی موضوع پر ایک مبالغہ ہے جس کا نام ہے ”فہم الجہانی بضع قصۃ الخلفاء“ جس میں انھوں نے انتہائی ٹھوس دلائل سے اس کہانی کے بے بنیاد ہونے کو ثابت کیا ہے تفصیل کے طالب اسے ضرور دیکھیں۔ (معصفت)

آیت کے کوئی بھی نقل کرتے ہیں۔ (جس میں وہ کٹائی کے معنی ظاہر ہوتے ہیں) مگر ان کے لیتے ہیں) ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نَحْنُ الْوَاحِدُ الَّذِي يُفْطِنُ﴾ (توبہ اس کے کوئی آرزو کی توفیق طمان نے اس کی آرزو اپنی طوط سے کوئی بات ڈال دی۔ ۱۰۲) ﴿آیت﴾ (۵۲) ﴿فِي آفَاقٍ بَعِيدٍ﴾ (آلہ) حالانکہ یہ قصہ سراسر بے بنیاد ہے جس کے حق میں کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس کی تائید میں کوئی صحیح روایت موجود ہے، نہ عقلی طور پر ہی اس کی کوئی توجیہ پیش کی جا سکتی ہے۔

اس کے سلسلے میں حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں :

”اس مقام پر اکثر مفسرین نے غزالی کا قصہ نقل کیا ہے کہ اس طرح اس کی وجہ سے

مہاجرین ہندو کی بڑی اکثریت کو راپس لوٹ آئی تھی۔ یہ خیال کرنے ہوئے کہ قریش کے مشرکین بقیہ ۸۸ سے آگے : شفاعت دہندہ ہونے کا اثر کر لیا ہے جبکہ یہ جزو اصل ہمارے اور ان کے مابین

ماہ انوار بھی تو کچھ جھگڑائی کہ بات باقی رہا ہے بعد میں جب آپ کا اس کا خیال آیا تو سخت پریشانی لاحق ہوئی۔ اس قصے کے قائل مفسرین کے نزدیک سورہ اسراء کی آیت : ﴿وَلَنْ نَجْعَلَ لِكُلِّ فِتْنَةٍ كِفْلًا﴾ (حق الٰہی کی آفتخیز آیت) کا تعلق غزالی (۷۳) اسی ذیل میں نازل ہوئی۔ آپ کی یہ پریشانی برقرار رہی تا آنکہ سورہ حج کی یہ آیت آئی

اس ہے اصل قصہ کو نقل کرنے والوں میں علامہ بہت سے مؤرخین اور ادباء مفسرین نے اسے

جزیرہ حبیبہ علیہ السلام پر مفسر کی مثال ہیں۔ آیت کا مفسر، واقعہ کی توجیہ اور اس شخص میں ابھرنے والے دوسرے متعلقہ مسائل کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، ”تفہیم القرآن جلد سوم صفحات ۲۳۸ تا ۲۴۵، جبکہ ذکر کیا گیا اس خیال کے قائل مفسرین، کٹائی، ”معاذت کرنے کے بیان کرتے ہیں جبکہ کلام عرب اور لغت عرب سے اس کے حق میں کوئی ایک دلیل بھی نہیں پیش کی جا سکتی ہے۔ (رتحم)

کے یہاں ہمیں کچھ ایسی چیزیں ضرور مل جائیں گی جنہیں ہم شکل ہی قبول کیا جائے گا۔
امام الفسریین علامہ ابن جریر طبری کا بحیثیت مفسر قرآن کے جو ترجمہ ہے اور ان کی تفسیر کو
دیگر کتب تفسیریہ میں جو تائیدی مقام حاصل ہے اس سے کون واقف نہیں ہے۔ لیکن

بسا وقایات یہی انتہائی گور اور دوزخ کا نشانہ اولیات اختیار کرتے ہیں۔

مثال کے طور پر آیات مکرہہ :

وَاجْتَنِبُوا هُنَّ فِی الْمَقَاتِلِ - (نسا، ۱۳۶) اور ان کا ساتھ چھوڑ دو خواب گاہوں میں
کی تفسیر وہ قِتْلَہٌ وَهْنٌ، (انہیں قید میں رکھو) سے کرتے ہیں۔ پھر البغیر سے جس کے معنی ہیں،
شَدَّ کَیْ فَانْجَارَ یعنی اس کو باندھ دیا پھار سے پہاڑ وہ دہری جس سے اوزنٹ کو باندھا جاتا
ہے۔ آیت کے معنی یہ ہو گئے کہ، (ان غوثوں کو باندھ اور روک رکھو تاکہ جس چیز سے انہیں منع کیا
جاسا ہے اسے انجام دینے کی ان کے لئے کوئی صورت باقی نہ رہے۔ شاید اس تفسیر کے اسی
طرح کے مقامات کو دیکھ کر موصوف کے بعض معاصرین نے اس پر کافی سخت تبصرے
کئے ہیں۔

اسی طرح مثال کے طور پر وہ سورہ مائدہ کی آیات :

وَمَنْ لَّعَنَ بَعْضُکُمْ بَعْضًا لَّنَاللّٰهُ فَاُولَٰئِکَ اور جو لوگ اللہ کے آگے ہوئے قانون) کے
هُمُ الْکَاذِبُونَ - (۳۳) مطابق فیصلہ کریں تو وہی لوگ کاذب ہیں۔

فَاُولَٰئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۳۵) تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

فَاُولَٰئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۳۵) تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

کے سلسلے میں فرماتے ہیں کہ ان کا تعلق اہل کتاب سے ہے۔ حالانکہ اعتبار الفاظ کے مجموعہ کا
کیا جانا چاہئے نہ اس خاص پس منظر کا جس میں کوئی آیت نازل ہوئی۔

نہ ہوا اور جن لوگوں کی طرف ان کا نشانہ ہے وہ بھی حد تک درست ہو سکتے ہیں لیکن درایت کے پہلو سے یہ ایک
گور اور بے بنیاد دہشتہ ہیں جنہیں کسی صورت قبول نہیں کیا جاسکتا، اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں جس پر
کچھ بہت زیادہ توجہ کرنے کی ضرورت ہو، آخر کسی پیچیدہ کلام تو نہیں جو معصوم ہوتا ہے انسان
ہی کا کلام ہے جس میں سخت کے ساتھ غلطی کا امکان بھی اسی طرح موجود ہے جس کے لئے اسے
بہر حال معذرت ہی قرار دیا جائے گا۔ بلکہ اصول تو یہ ہے کہ کسی سلسلے میں اگر انسان اپنی سادہ طبعی فکر
کا حق ادا کر دیتا اور اس مکان بھرائی فکر و فکر کو استعمال کر لیتا ہے تو اس کے بعد اگر اس کی رائے
اور اس کا نتیجہ فکر غلط بھی رہا تا نا اند کی طرف سے وہ اجر کا مستحق قرار پائے گا۔ حق و صواب کے پولینے
ولے مجاہد کے لئے اگر وہ اجر میں تو غلطی کی صورت میں وہ ایک اجر سے بہر حال محسوس نہیں
رہے گا۔

جب حضرت عبداللہ بن عباس کے رستے کے آدمی سے بھی، جنہیں پوری امت قرآن
القرآن کے لقب سے یاد کرتی اور جنہیں جر لاتہ، امت کلام، ہونے کا اعتراف حاصل ہے تفسیر
کے سلسلے میں ایسی بہت سی رائیں صادر ہو سکتی ہیں۔ جنہیں دیگر علمائے امت نے ضعیف اور
شاذ قرار دیا ہے۔ اس لئے ان میں وہ عام صحاح پر کلام کے طریقے سے بٹے ہوئے ہیں مثال کے
طور پر میراث اور بعض دوسرے مسائل کے سلسلے میں ان سے مروی اقوال، تو پھر ظاہر ہے کہ
ترجمان القرآن سے تم تر رہنے کے لوگوں کے اقوال اور ان کی رائوں کے سلسلے میں تو یہ اصول بہرہ
اولیٰ نافذ ہو گا۔ جب ترجمان القرآن کے خیالات اور ان کی رائیں تنقید سے بالا رہیں تو پھر ان
لوگوں کی تو بات ہی کیا ہے جو ان کے شاگردوں کے شاگردوں کے متقاضیہ بھی کی کوئی حیثیت
نہیں رکھتے۔

اس اصول کو سامنے رکھ کر اگر ہم بڑے بڑے ائمہ تفسیر کی رائوں کا جائزہ لیں تو ہم ایک

رسول اللہ صلی علیہ کی سنت اسلامی تقاضے کا سرماخذ

دعائی کی دینی ثقافت کا دوسرا ماخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ یہ دراصل کتاب اللہ کی تشریح ہے جو اس کے اشکالات کی وضاحت کرتی اور اس کے احوال کو تفصیل کا قالب عطا کرتی ہے۔ پھر یہی سنت ہے جس کے ایضے میں کتاب اللہ کی نظری تفسیر و ترجمانی کے ساتھ اس کے علمی انطباق کی جلدہ مائی بھی ہوتی ہے جیسا کہ اندر تصدیقی اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

وَأَنْتَ زَكَاةُ الْإِيمَانِ الْإِيمَانُ الَّذِي كَرَّمْتَ بِالنَّبِيِّ وَالنَّبِیِّ
جے آگرم تو کرموں کے لئے کھول دو اس پیر کو
(نمل - ۱۴۴)

جوان کے پاس آوری گئی ہے۔

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تِلْكَ
اور ہم نے تمہارے اوپر اس کتاب کو اسی لئے
تِلْكَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ
آمارے لیے کہ تم کھول دو ان کے لئے اس پیر کو جس
میں یہ باہر اختلاف کریں اور یہ ہدایت اور
(نمل - ۱۴۴)

حضرت خدیفہ بن بیانؓ کے سامنے ان آیات کا تذکرہ آیا تو ایک شخص نے کہا کہ یہ نبی
اسرائیل کے سلیس میں آئی ہیں۔ اس کے جواب میں انھوں نے جوابت کہی وہ غور سے سننے کے
لائق ہے۔ آپؐ نے فرمایا: اچھے بھائی تم کو نبی اسرائیلؑ طے کر بیٹھا بیٹھا تو سب تمہارے لئے
اور کروان کے لئے آپ کے فرمانے کا نشانہ بٹھا کر، آہر کیا وجہ ہے کہ اگر نبی اسرائیلؑ اللہ کے
آرامے ہوئے قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں تو ان پر کوئی ظلم اور فتنی کا لازم آئے، لیکن
اللہ تعالیٰ نے اپنا جو قانون تم پر نازل کیا ہے اگر تم اس کے مطابق فیصلہ نہ کر دو تو تم اسی طرح
پاک صاف بنے ہو۔

ان مثالوں کے ذکر سے کامقصد یہ ہے کہ کج روایات اور دوزخ کا زنا کا تاویلات سے
بہر حال گریز کیا جانا چاہئے خواہ ان کا کہنے والا کتنے ہی بلند مرتبے کا مال کیوں نہ ہو۔ حضرت
علیؑ رحم اللہ جو چہ نے کیا خوب بات کہی ہے کہ لوگوں کے ذریعہ حق جاننے کی کوشش نہ کرو۔
پہلے حق کو چھانو خود کی پیچیدگی جانے کا حق مان لے کون ہیں، لاتقصاف الحق بالرجال،
اختلاف الحق تعریف اھلہ۔

حکومت کے قرائض انجام دیتا ہے ایسا صفت اور صفتِ قلم ہے، مگر ان کو دراصل جملہ جوتوں کا اختلاف اپنی
جسگ اس سے کہے انکار ہو سکتا ہے لیکن اتنی بات طے ہے کہ جب تک وہ خود پورے طور پر
اپنے کو اس چیز صافی سے سیراب نہ کرے گا و دروسوں کی نشیگنی، رفع کئے گا اس کا فو کھبی
شرمندہ تعبیر نہ ہو گا۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جس پر اہل بیت اور عظمیٰ روٹی کے ساتھ سمیٹ ہوئے، اس سے استفادہ کرنے اور دوسروں کو فائدہ پہنچانے کے سلسلے میں غناہت افراد اور ان کی جماعتوں کی کیا سطح ہوگی ایک حدیث پاک میں جو بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے۔ آپ نے اس کی بہت ہی دلکش تصویر کشی کی ہے جس سے بات پوری طرح نکھر سامنے آجاتی ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

اللہ نے جو ہدایت اور علم دے کر رکھے سمجھنا ہے اس کی مثال اس بڑی بات پر کہ جو کوئی زمین پر ہو۔ پس اس میں ایک طرح کا گڑا تو وہ رہا جس نے پائی کو اپنے دامن میں بگڑ دی جس کے نتیجے میں گھاس اور بہت سا لچا رہا اگر دوسرا ان شیبہ لیکن بے صلاحیت (زمین کا رہا جس نے پائی کو اپنے اندر روک لیا، ہوا لٹھ خٹاس کے ذریعہ لوگوں کو فائدہ پہنچایا، پناہ پچی انھوں نے اس سے خود پناہ ہوشیوں کو سیر لپ کا یا کھیتیوں کی سنبھالی کی اور اس طرح ان کی خوب اچھی کاشت ہوئی۔ ایک دوسرا گڑا

رحمت ہے ان لوگوں کے لئے جو مانتے ہیں۔
یہی وجہ ہے کہ جب حضرت عائشہؓ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ان کا جواب تھا: آپ کا اخلاق سترہا قرآن کی عملی تفسیر تھا۔
كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ لَهُ

یہاں ہم جس چیز کو حسنت کہہ رہے ہیں، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال، تقیہ سربینہ اگر آپ کے اوصاف و معاملات اور سیرت و فکر دار تمام چیزیں شامل ہیں۔ اس طرح یہ حسنت آپ کی پوری زندگی اور دعوت دین کی راہ میں آپ کے بعد جو جدوجہد اور قربانیوں کا ایک جامع ریکارڈ ہے، اور اپنے اندر جو انواع الکلم و حکمت کے ہوا ہر پارے ہر صفت کے ذخیرے، اسرار و دین، وجود کے حقائق، حکام و اخلاق، بے مثال قانون سازی، مسائل کے دائمی حل، تربیت کے باریک نکات، مشکل مواقع پر اعلیٰ ترین رہنمائی اور فصاحت و بلاغت کے بلند ترین نمونوں کے ایک لازوال خزانے کو چھپائے ہوئے ہے جیسے جس قدر بھی استعمال کیا جائے ختم ہونے کا نام نہیں ملتا۔ یہ شکر ذرا دل و نہاد اس کی ترمو نگاری میں کوئی فرق پیدا کرتی ہے۔ پس دعوت دین کا لائق ادا کرنے کے خواہش مند کسی شخص کے لئے اس کے بے پیر پیارہ نہیں کہ وہ اس جے پیاں سرما کرے کی طرف رجوع کرے اور اس کے چشمہ صفا سے سیراب ہونے کی کوشش کرے۔ بلا لحاظ اس کے کہ وہ کسی مدرسے کا استاد ہے یا کسی کالج یا یونیورسٹی کا لکچرر، مسجد میں

۱۷ ابن سعد: الطبقات الكبرى - ۱/۳۹۲ دارصا دبیروت (مترجم)

۱۸ تقریظام چاس کا لارپ کے سامنے کوئی عاں گیا ہوا لارپ کی طوت سے اس کے سلسلے میں کسی منافت یا پسندیدگی کا اظہار سامنے نہ آ سجو۔ حضور کے اقوال و افعال کی طرح یہ تقریظ بھی دین میں سند کا درجہ رکھتی ہے۔ (مترجم)

ان میں سے بعض کتابوں کا عنوان اختصار بھی کر دیا ہے۔ جس کے پاس وقت کی کمی

ہو یا بہت جاہزت زدہ وہ ان اختصارات کے مطالعہ سے بھی بڑی حد تک کام چلا سکتا ہے مثال کے طور پر زبیری کی 'التجربہ الصریح' جو صحیح بخاری کا اختصار ہے۔ البتہ اس میں اس کے کمالات اور تعلیقات اور اس کی نو فوائد کے رد کیا گیا ہے۔ اسی طرح صحیح مسلم کا حافظہ مندرج کا اختصار جو عمر ثناہر الدین البانی کی تحقیقی کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔ دوسری طرہ کچھ کتابیں ایسی بھی ہیں جن میں ان تمام کتابوں یا ان کی بعض حدیثوں کو یکجا کرنے کا کام کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر ان اشیک کی جامع الاصول جس میں انھوں نے اصول فقہ یعنی صحیحین بخاری و مسلم نیز سنن ابو داؤد، ترمذی و نسائی کی حدیثوں کو جمع کر دیا ہے۔ البتہ چھپنے پر انھوں نے ابن ماجہ کے بجائے موطا امام مالک کو رکھا ہے۔ اس لئے کہ ابن ماجہ میں بہت سی ضعیف روایتیں بھی موجود ہیں، بلکہ یہ ایک حدیثوں کو نو موضوع بھی کہا گیا ہے۔ اسی لئے بہت سے حفاظا حدیث کی رائے پر ہی ہے و صحاح ستہ کی فہرست میں اگر ان ماجہ کی جگہ ترمذی ہو تو زیادہ بہتر ہوتا ابن اثیر نے اپنی اس کتاب میں کمالات کو حذف کر دیا ہے۔

اسی طرح شبیری کی مجمع الزوائد ہے جس میں انھوں نے مسند احمد، مسند زہرا اور مسند ابوالخلیفہ طبرانی کی تینوں صحاح میں کیسے اور سداوہ صغیر، ان سب کے زوائد کو جمع کر دیا ہے۔ یہ کتاب دس جلدوں میں مطبوعہ صورت میں موجود ہے۔ زوائد سے مراد ان کتابوں میں ذکر کی گئی وہ حدیثیں ہیں جو صحاح ستہ کے علاوہ ہیں۔ صحاح ستہ جس میں ابن ماجہ بھی شامل ہے۔

گویا عربی حدیسی پچری کے ایک عالم دین علامہ محمد بن محمد بن سلیمان متوفی ۱۱۰۱ھ نے اس سلسلے میں بڑی گراں قدر خدمت انجام دی ہے۔ انھوں نے ایک کتاب عربی کی

ما یقتضی اللہ بہہ ففعلہم وفعّلہ
وہمکل من لہم فیرفع ینہ للہ
سأسیا وکم یفیل فہن ی اللہ
الہی فی اس سئلہ یہ۔ لہ
کی جس نے اللہ کے دین کے معاملات میں کچھ پیلا اور

انہی نے جو روایت اور روشنی، مجھے دے سکھایا تھا اس کے ذریعہ اس کو فائدہ پہنچا۔ چنانچہ اس نے خود اس علم و روایت کو سکھایا اور دوسروں کو بھی سکھایا اور اس کی جس نے اس کے لئے اپنا سر نہ اڑایا اور وہ شہر و روایت ہے دے کر میں بھی پایا ہوں اسے یہم کرنے سے باز رہا۔

حدیث پاک میں جن زمین کو زیر کیا گیا ہے جو پانی کی قبول کر کے ان کی اور اس سے پہلے ب ہوئی ہے اور پگھلا س چارے اور پودے لگا کر دوسروں کے بھی نفع کا سامان کرتی ہے یہ مثال ہے ان اہل علم کی جو فقہ اور روایت کی دولت سے آراستہ ہوں۔ دوسری زمین جو صرف پانی کو روک لیتی ہیں جس کی وجہ سے دوسرے لوگ اس سے فائدہ اٹھا لیتے ہیں یہ ان اہل علم کی مثال ہے جن کو اللہ کی طرف حفاظت و روایت کی نعمت ملی ہوئی ہے۔ یہی وہ مشکوٰۃ کی زمین جس کا ذکر کرنا نہیں ہے تو یہ اس نادان و گمراہ مردہ کی مثال ہے جو یہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کئے گئے علم اور آپ کی لائے ہوئی ہدایت سے کچھ بھی فائدہ نہ اٹھا سکا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سنت و حدیث کرنے والی کتابیں بہت ساری ہیں لیکن دائمی کو چاہئے کہ وہ اپنے لئے مقیم ان کتابوں کو قرار دے جو ان میں نمایاں بہت کی حامل ہیں۔ مثلاً صحاح ستہ، مسند دارمی، موطا امام مالک اور مسند احمد بن حنبل وغیرہ۔ مشکوٰۃ المصابیح میں اس متفق علیہ روایت کے الفاظ اس سے کھڑے سے مختلف ہیں۔

علامہ بیہو، کتاب الایمان، باب الاختصام بالکتاب والسنۃ (مترجم)

کے طور پر کتاب و فقہائیں اور ان سے ملتی جلتی احادیث کے مجموعے جس کا مجموعہ نویں امام بخاری کی الاویب المعروف امام بیہقی کی شعب الایمان اور نووی کی ریاض الصالحین میں ملتا ہے یا مثلاً وہ مجموعے جن میں تشریف و تفسیر کے سلسلے کی حدیثیں کو جو رکھی گئی ہے جن کا مقصد یہ ہے کہ انسان غیر طاعت کی طرف رغب ہو اور اس کے انسان کی انجام دہی کا شوق ابھریے برائی و مصیبت کے نتیجے میں اس کے دل میں ڈیرہ پڑا اور وہ ان سے مجتنب رہے۔ حافظ منذری کی ترمذیہ و ترمذیہ اسی سلسلے کی شاہکار ہے۔ اسی طرح احکام سے متعلق حدیثوں کے بھی ایک سے زائد مجموعے ہمارے سامنے ہیں۔ مثال کے طور پر حافظ مقدسی کی مجموعۃ الاحکام اس میں صورت سمجھنے میں بخاری و مسلم کی احکامی احادیث شامل ہیں، اسی طرح ابن قتیبہ کی العبد کی الاکلام ہے۔ اس کے علاوہ اس سلسلے کے دو اہم مجموعے اور بھی ہیں مثلاً تفسیر تفسیر کی متعلق الاخبار من احادیث سید الاخبار اور حافظ ابن حجر کی مجموعۃ المرام من ادلة الاحکام۔

حدیث کے ان مختلف النوع مجموعوں کے پیلوہ پہلو و شروح احادیث کا بھی ایک سلسلہ ہے۔ شرح کی پہلی میں بھی دہائی کے لئے یہ مفید ہیں جن سے وہ کسی صورت میں ناواقف نہ ہو سکتا ہے۔ انہی شروحوں کی بدولت آدمی کے سامنے حدیث، فقہ، اصول شریعت، لغت، ادب، تاریخ اور اخلاق کے وہ نکتے سامنے آتے ہیں جن کی اہمیت کا برس وہی شخص انکار کر سکتا ہے جس کو عقل و فہم سے کوئی واسطہ نہ ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ شرح کی پہلی میں حدیث کے مشکل مقامات اور ان کے ظاہری تناقضات کو حل کرنے کے سلسلے میں شاہ کلید کا درجہ رکھتی ہیں۔ ایک حدیث اپنے اندر کن احکام و ہدایات کو چھپے ہوئے ہے اور وہ کن قانونی اور اصولی دفعات کی نشاندہی کرتی ہے اس کی واقفیت حاصل کرنے والے کے لئے شہر میں چراغاں کا کام دیتی ہیں۔ دین کے کسی طالب علم کے لئے روزانہ نہیں کر وہ اس غلط سرانے سے اپنی آنکھیں بند کر کے آگے بڑھے

جس میں ابن اثیر اور بیہقی کے زوائد جمع کر دیا اور اس کے ساتھ ہی دارمی اور ابن ماجہ کے زوائد کا بھی اضافہ کر دیا جس کی وجہ سے کوئی شک نہیں کہ ان کی یہ کتاب حدیث کا ایک انسائیکلو پیڈیا بن گئی ہے جس میں حدیث کی چودہ کتابوں میں کچھ بھی ہوئی یہی اصلی الشرح و مسلم کی دس ہزار حدیثیں جمع ہوئی ہیں۔ انھوں نے اپنی اس کتاب کا نام مجمع الفوائد من جامع الاحکام رکھا ہے۔

امام بیہقی کی اس خاص انداز سے جمع و ترتیب کے علاوہ ایک دوسرا کتاب ایک نیا دھنگ کے بھی پایا گیا اور وہ یہ کہ امام بیہقی کو ان کے افاسل کے اعتبار سے حروف تہجی کی ترتیب سے جمع کیا جائے۔

حافظ سیوطی نے اپنی دو کتابوں میں بھی طراز فقہا کر لیا ہے پہلی کتاب کا نام ہے جامع الصغیر فی احادیث الرشیدہ الترمذیہ ایک دوسرے حدیثی ذخیرہ بنائی ہے دینی ایک کتاب میں اس پر کچھ اضافہ بھی نہیں کیا گیا ہے۔ افتتاح الکبیر نیز یادۃ الجامع الصغیر۔

سیوطی کی دوسری کتاب ہے الجامع الکبیر ہے جس میں انھوں نے حدیث کی کتابوں میں سے انھیں جو کچھ بھی مل سکا ہے ان سب کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ بعد میں ایک ہندوستانی عالم دین کشن علی الدارینی علیہ السلام نے اسے ابواب اور موضوعات کے لحاظ سے ایک آگ کتاب میں مرتب کر دیا ہے۔ حدیث کا یہ ایسا ایک کمپیوٹائی ذخیرہ کہ سارا سوال فی ثانیہ لا نقول والا فعال کے نام سے ضخیم جلدات میں ہمارے سامنے موجود ہے۔

اس کے علاوہ کچھ دوسری کتابیں ہیں جن کا موضوع خاص طور پر ہر صحت ایک قسم کی حدیثوں کو جمع کرنا ہے۔ مثال کے طور پر ذکار واعیہ اور اس سے ملتی جلتی حدیثیں۔ اس کا مؤلف امام نووی کی کتاب الاذکار ہے۔ یا مثلاً فتح الاسلام ابن تیمیہ کی الکلم الطیب۔ اسی طرح شال

- ۶۔ مولانا کی شروح میں مثال کے طور پر ابوالموید باہا کی 'المفتی' علامہ سیوطی کی 'تنبیہ الخواص' شاہ ولی اللہ دہلوی کی 'سہوٹی' اور شیخ زکریا فاضل صلی کی 'ابواب الممالک' ہے۔^{۱۵}
- ۷۔ مسند احمد غزالی کی شرح 'الفتح البرہانی' احمد بن عبد الرحمن البشار کے قلم سے ہے جس میں انھوں نے اس کی حادوث کی تخریج اور اس کی شرح کے ساتھ از سر نو اس کی ترتیب بھی قائم کی ہے۔ اسی طرح احمد محمد شاہ کی تحقیق ہے مسند کے جو اجزاء شائع ہوئے ہیں اس پر ان کی تعلیقات بھی ہیں۔

۸۔ 'مشکاۃ المصابیح' کی ایک شرح نور علی قادری کی 'مواقاة المفاتیح' ہے جو پانچ بیچوں میں ہے۔ اس کے مولانا عید اللہ مبارکپوری کی 'مرقاۃ المفاتیح' ہے۔ (جس کے کئی اجزاء شائع ہو چکے ہیں، آگے سلسلہ جاری ہے)

۹۔ 'الجامع الصغیر' کی شرح علامہ سناوی کی 'فیض القدر' ہے جو چھ بیچوں میں ہیں۔ اس کا اختصار کر کے ایک دوسری شرح انھوں نے 'السیحیر' کے نام سے لکھی جو دو جلدوں میں ہمارے سامنے مطبوعہ موجود ہے۔ اسی طرح اس کی ایک دوسری شرح عزیز علی کی 'السرائح المنیر' ہے جو تین جلدوں میں شائع ہو چکی ہے۔

۱۰۔ 'ریاض الصالحین' کی شرح 'دلیل الصالحین' کے نام سے جو چار جلدوں میں ہیں۔

۱۱۔ مولانا کی شروح میں امام دہلوی کی فارسی شرح 'مصفی' بھی ہے۔ اس کے علاوہ علامہ ابن عبد البر کی جو غالباً اس کی سب سے پہلی شرح ہے 'التہذیب لسانی المطاوع' المعانی والا مابعد' مراکش سے اس کی آٹھ جلدیں اب تک منظر عام پر آچکی ہیں۔ (ترجمہ)

اور بالکل ایک نئی پیمائش پر یکہ و تنہا اپنے سفر کا آغاز کرے۔ یہ تو یہ علم کی منطق کے منافی تو ہے ہی، عقل اور تاریخ کی منطق کے بھی منافی ہے۔

شرح کا ان کتابوں میں :

۱۔ بخاری کی شرح میں مثال کے طور پر علامہ عینی کی 'عمدة القاری' ہے۔ اسی طرح خطابی کی 'ارشاد الساری' اور حافظ ابن حجر کی 'فتح الباری' اور اسی مؤرخہ لکھ کر کے بارے میں علامہ شاکانی کا یہ مشہور جلد ہے کہ : لاھجنا قیادۃً فی فتح الباری کی مفتی اباباری کے لکھے جانے کے بعد کی دوسری طرف کا رخ کرنا صحیح نہیں۔

۲۔ مسلم کی شروح میں سب سے نمایاں نووی کی شرح ہے۔ اس کے علاوہ ابنی اور سنووی کی شرحیں ہیں۔

۳۔ ابو داؤد کی شروح میں مثلاً خطابی کی 'معالم السنن' اور ابن قیم کی 'تہذیب السنن' ہے۔ اسی طرح دیلمی کی 'دعون المعبود' اور طبرہ ظیل احمد مبارکپوری کی 'بذل المعبود' اسی طرح اس کی ایک شرح محمد خطیب کی 'الانفصل الغدب المبرور' ہے۔ اگرچہ وہ مکمل نہیں ہوئی ہے۔

۴۔ ترمذی کی شروح میں مثال کے طور پر ابن عربی کی 'عارضۃ الاحادیث' ہے۔ اور علامہ عبد الرحمن مبارکپوری کی 'تختہ الاحادیث'۔

۵۔ نسائی کی شرح میں علامہ سیوطی اور سندری کی اس پر تعلیقات ہیں۔

۱۲۔ یہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور حدیث : لاھجنا قیادۃً فی فتح الباری ورنہ یہ۔ (متفق علیہ) سے لطیف استفادہ ہے۔ جس کی مختصر شرح کے لئے علامہ : ریاض الصالحین، ترجمہ علامہ شہید ابو عثمانی کی 'فتح الملہم' اگرچہ وہ کتاب کے صحت و ضعف کی شرح ہے۔ لیکن وہ جس امتیازی حیثیت کا حامل ہے اس کے پیش نظر شروع و سہل سے ذیل میں اسے نظارہ زمین کی جا سکتا ہے، درحقیقہ

اہم ہدایات کو پیش نظر کر کے چاہوں گا، حدیث کا مطالعہ کرتے ہوئے جن کا پیش نظر رکھنا انتہائی ضروری ہے۔

سنت پر عمل کا اہتمام | اس سلسلے میں سب سے پہلے ضرورت اس بات کی ہے کہ سنت کے عمل پہلو کی طرف خاص طور پر توجہ دینا چاہئے۔ سنت کا یہ حصہ ہے جو آپ کی سیرت اور عملی زندگی سے متعلق ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ اپنے سامنے پیش آنے والے معاملات معاملات و مسائل میں آپ نے کیا موقف اختیار کئے، نیز یہ کہ دین و دنیا سے تعلق رکھنے والے جملہ امور میں آپ کا کیا نقطہ نظر ہے۔

اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے اس پہلو کو پیش نظر رکھیں تو اسلام ایک انسان کی زندگی میں بہترین نمونہ دکھائی دیتا نظر آئے گا، اور محسوس ہوگا کہ ہمارے سامنے گویا قرآنی تعلیمات و ہدایات کا ایک چمکا پھڑکنے والا نمونہ موجود ہے یہی وجہ ہے کہ حبیب حضرت عائشہ صدیقہ سے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ان کا جواب تھا :

«كَانَ خُلُقَهُ الْقُرْآنَ» یعنی یہی آپ محمد قرآنی اخلاق کا پیکر تھے۔ گویا قرآن جن فضائل اور اخلاق عالیہ کی دعوت دیتا ہے آپ کی شخصیت اس کا ایک زندہ اور جیتا جاگتا نمونہ تھی۔

مثال کے طور پر اسلام عدل و انصاف کا علمبردار ہے، اور اسے اپنے پیش نظر زندگی کی اتنی ترین قدروں اور اپنے بنیادی اصولوں میں سے ایک قرار دیتا ہے۔ ظلم و انصاف کا وہ مخالف ہے خواہ وہ کسی صورت میں پائی جاتی ہو۔ خصوصاً کہ علی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور آپ کی عملی زندگی، زندگی کے تمام دائروں میں اس عدل و انصاف کو روکا جانے کی ایک زندہ مثال ہے۔^{۱۰} اپنے نفس کے ساتھ عدل و انصاف، خاندان کے ساتھ عدل و انصاف

لہ طہقات ابن سعد ۳/۱۲۱ (مترجم)

۱۱۔ امام نووی کی 'الایضین' کی مختلف شروحات کا ایک دور مجموعہ 'التحیین الرعیۃ' ہے جس کی سب سے عظیم الشان شرح بلاشبہ خود ابن ربیع ہی کی ہے جس کا نام انھوں نے جامع الملک و الملک فی شرح شعب بن سعد بن جراح الکلم رکھا ہے۔

۱۲۔ احکامی امام حدیث کی شروح مثلاً علامہ ابن قیم العیسیٰ اللہ تعالیٰ عنہ شرح عمدة الاحکام میں پر امام صفحانی کا حاشیہ بھی ہے جو العلقہ کے نام سے ہے۔ اسی طرح علامہ شوکانی کی 'نیل الافکار' جو مستقیماً الانجیرا کی شرح ہے۔ نیز علامہ صفحانی کی 'بلوغ المرام' کی شرح 'سبیل السلام' اس کے ساتھ ہی حدیث کے طالب علم کو 'غریب الحدیث' کی کتابوں کو پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔ اس سے مراد وہ کتابیں ہیں جو حدیث کے مفرد الفاظ اور اس کے مشکل مقامات کی شرح پیش کرتی ہیں۔ مثال کے طور پر ابو سعید بن سلام کی 'غریب الحدیث' جو اس موضوع پر ایک انسائیکلو پیڈیا کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کے علاوہ قاضی عیاض کی 'اشواق الانوار' اسی موضوع سے متعلق ہے۔

مطالعہ احکامات چند ہدایات | اس موقع پر میں دعوت و تبلیغ کے کام میں گئے ہونے اپنے بھائیوں اور ان عزیزان اسلام کے لئے جو دعوت دین کا حق ادا کرنا چاہتے ہیں چند

لہ مثلاً ملائی تائی کی 'الایضین'، ابن قیم العیسیٰ کی 'فتاویٰ شرح اللایضین' وغیرہ مترجم

۱۳ خوشی کی بات ہے کہ قاضی عیاض کی یہ کتاب بھی مراکش سے 'الایضین' اور مراکش کی تحقیق شائع ہو رہی ہے۔ جس کی ایک جلد منظور عام پر پہنچی ہے۔ کتاب کا پورا نام 'اشواق الانوار علی صحاح اللآلہ' ہے۔ (مترجم)

۱۴ غریب الحدیث کی اس فہرست میں علامہ محمد طاہر عثمانی کی 'مجمع بحال الانوار' کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جو کہیں کہیں ابن اثیر کی 'المہمۃ' پر اضافہ پیش کرتی ہے۔ (مترجم)

ہوئے گی جبکہ وہ یہ دکھائے کہ اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل خانہ اور صحابہ کرام کے درمیان فاساداری اور تافیش کا پیکر ہوتے تھے۔ اپنے جوئے خود کا تھڑ سے بیٹا، اپنے پلوں پر بیٹھ کر خود لگا رہے ہیں، اپنی بہتری خود دہ رہے ہیں۔ اور غلام اور باندی کے ساتھ مل چکی ہیں بیٹے بھی کوئی عار نہیں ہے۔

اسی طرح صحابہ کرامؓ کے ساتھ اس طرح بیٹھتے ہیں گویا وہ بھی انہی میں سے ایک ہیں یہاں تک کہ ایک اجنبی شخص اُسے تو اس کے لئے ان کے درمیان آپ کو بیٹھانا مشکل ہوتا ہے۔ سفوف یا حضرت پر کہیں بھی اپنے کو عام لوگوں سے ممتاز رکھنا گوارہ نہ کرتے۔ یہاں تک کہ ایک مرتبہ روضہ میں آپ نے اپنے ذریعہ کام لیا لوگوں کے کھانے پلانے کے لئے کھانا بھی کر کے لے کر اسی طرح غزوہ بدر میں اس کے لئے کسی طرح آادہ نہ بنوئے کہ آپ سوار پر بیٹھیں اور آپ کے دونوں ساتھی پیدل چلیں حالانکہ وہ رات کی خوشی اور پوری کامیابی کے ساتھ آپ کے سامنے اس کی پیشکش کرتے ہیں لیکن یہ کہہ کر چپ انھیں خاموش فرمادیتے ہیں کہ: مجھ سے زیادہ پیدل چلنے پر تمہیں قدرت ہے، نہیں تمہارے مقابلے میں خدا تعالیٰ کے اجر و ثواب سے بے نیاز ہوں۔ مگر اللہ کا تو فی حق تعالیٰ انھیں۔

وَمَا آتَانَا غَفْلَةً مِّنْهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

وَمَا أَنَا بِأَعْيُنِنَا عَنِ الْآخِرِينَ

اس مقام پر اپنے دھوکے رقصاء کے سامنے اس بات کا ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہ ہو گا کہ

۵ خلاصه السیر / ۲۳ - بحوالہ : المرتضیٰ المختوم صفحہ المزمع البیان لغوی / ۵۴۷ (مترجم)

مسند احمد ۱/۴۸۱، البتاس کے الفاظ میں: «انما اُخبرني عن أبي الكشي مروي و لا
أنا يُخبرني عني الأجر مضافاً». سفر کے یہ دونوں سائنسی البوابات اور حضرت علی بن طالبؓ کے

سودا کی ایک بچی تھی جس پر حضرت باسی بادی سوار ہوئے تھے حضور پاکؐ کی پیدائش باری پران
حضرت سے بیگانگی تھی کچھ عرصہ تک یہ اپنے نیکو حکماء شاگردوں نے نیز انظارِ حوالہ نہ دے تھے۔ ۱۲۲۲ھ/۱۸۰۴ء
(تحریر)

اعزہ و اقارب کے ساتھ عدل و انصاف، دوستوں کے ساتھ عدل و انصاف اور دشمنوں کے ساتھ عدل و انصاف، بغض و کد اس عدل و انصاف کی پہنی بھی صورتیں اور مظاہر ہو سکتے ہیں، میرٹ پر کٹ ان کے بے شمار نمونوں سے بھری پڑی ہے۔ حدیث اور میرٹ کی کتابوں کا متبع کر کے دیکھیں ان نمونوں کو کیا سائنی تلاش کر لے سکتا ہے۔

اسی طرح مثال کے طور پر اسلام شمولیت کی تعلیم دیتا ہے اور اسے اپنے نقشے کے مطابق سیاسی اور اجتماعی زندگی کی ایک اہم بنیاد تصور کرتا ہے لیکن اسلام کے اس اہم ترین اہل علم کا انضباط علی زندگی میں کیونکر جوہر اس کی وضاحت ہمارے سامنے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے ہوتی ہے۔ بدرواں اور ذخیرہ وراثت کی غرضوں کے مطالعہ کر کے کوئی اس حقیقت کو اسانی کے ساتھ معلوم کر سکتا ہے۔ اسی طرح مثلاً اسلام کچھ انسانی فضائل کا علمبردار ہے جیسے سچائی، امانت، ایفائے وعدہ، صبر، سخاوت، شجاعت اور حکم و نیکو۔ اب یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ ہی ہے جس کے آئیے میں ان اخلاق عالیہ کے عملی انضباط کی جلوہ نمای کر سکتے ہیں۔

اسی طرح تمام اصول و کلیات اور عقائد و تقدیریں جہیں اسلام پیش کرتا ہے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسا تطبیق کر لگا کر کے زندگی میں اس کی روفا کی ممکن نہیں۔ اس لئے داعی کے لئے ضروری ہے کہ وہ موضوع پر کلام کرتے ہوئے اپنے نقطہ نظر کو کلیات و احاطہ سے واضح کرنے کے ساتھ اس کے حق میں جیسا تطبیق کے عملی ثواب و کدو بھی لازماً پیش نظر رکھے۔ اس کے بغیر گفتگو صرف نظریاتی رہے گی، عملی زندگی سے اس کا سرشار نہ نہیں ہو سکے گا۔

مثال کے طور پر اگر ایک شخص تھقی سے کہے تو وہ بھی کہہ گا کہ میں اس کے لئے ہی طسیرے مناسب نہیں، اور اگر حضرت اس سلسلے کے پیروں اور محدثوں کی جمع کر دے، اس کی گفتگو مکمل آتی تو

حافظ ابن کثیر کی "البدایہ والنہایہ" وغیرہ کتاب میں سے ہر کتاب میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر سیر حاصل البواب موجود ہیں۔ خاص طور پر حافظ ابن کثیر کی کتاب اس سلسلے میں سب سے ممتاز ہے جس کا سیرت کا حصہ الگ ہے کسی نئی تحقیق کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔

۵۔ "دلائل النبوة" کے موضوع سے متعلق کتابیں جن میں ان فوارق اور معجزات کی تفصیل ہے جو آپ کے دست مبارک پر ظاہر ہوئے نیز غریب کی ان خبروں کی جن سے آپ نے امت کو آگاہ فرمایا۔

احادیث کی جمع و ترتیب | اس سے قبل قرآن کے سلسلے میں ہم جس چیز کی طرف

توجہ دلا چکے ہیں کہ دائمی کو چاہیے کہ ایک موضوع سے تعلق رکھنے والی آیتوں کو جمع کر کے پھر ان کا تجزیہ کر کے ان کو مختلف عنوانات کے تحت ترتیب دینے کی کوشش کرے یہاں حدیث کے سلسلے میں بھی ہم اسی بات کی طرف توجہ مبذول کرانی ضروری سمجھتے ہیں۔

پس داعی کو چاہیے کہ جو موضوع اس کے پیش نظر ہو اس کا نسبت رکھنے والی حدیثوں کو ان کے اسکاٹائی یا نقد و مضامین یعنی حدیث کے مختلف مجموعوں سے ایک ایک کر کے چننے کی کوشش کرے۔ اس سلسلے میں خاص طور پر حدیث کے ان مجموعوں کی تشریح نظر رکھنا چاہئے جن میں موضوعات کی مناسبت سے ابواب اور فصلوں کی ترتیب پائی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر صحاح ستہ، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مطامیر، مالک، مسند دارمی، سنن بیہقی، مستدرک حاکم، اور مجمع الزوائد وغیرہ۔ یہاں ان گزارشات کو بھی دیکھنا چاہئے اور حافظہ مندرجہ کی ترقیب و ترتیب وغیرہ کا بھی ہے۔ البتہ اس چیز سے احتیاط برتنے کی ضرورت ہے کہ اس ذیل میں مکرر اور موضوع حدیثیں شامل نہ ہونے پائیں، جیسا کہ ہم آگے اسے وضاحت کے ساتھ بیان کرنے کی کوشش کریں گے۔

سیرت کی عام اور مشہور کتابوں مثلاً "سیرت ابن ہشام"، اور "موسلمی کی اس کی شرح" المعروف "الانفت"، "مؤثریری کی" "امتناع الاسامع"، اور "سیرۃ الخلیفہ وغیرہ، کے علاوہ اس کے کچھ دوسرے ماخذ بھی ہیں، سیرت کی ان معروف کتابوں کے ساتھ ان دیگر ماخذ سے بھی حتی الامکان لانا استفادہ کیا جانا چاہئے۔

یہ آفادہ ہیں :

۱۔ قرآن کریم اور اس کی تفاسیر۔ خاص طور پر وہ تفاسیر جن میں مولداتوں کا اہتمام ہے۔ جہیں "تفسیر" یا "تور" کا نام دیا جاتا ہے۔

۲۔ کتب احادیث جن میں نہ صرف آپ کے اقوال ملتے ہیں بلکہ ان کے اندر آپ کے افعال، کن کا مسموع پر آپ نے اپنی رضامندی ظاہر فرمائی آپ کا طبع مبارک، آپ کے اخلاقی اوصاف، دلائل، نیز یہ کہ آپ کی دعوت کن کن مراحل سے ہو کر گزری آپ نے کس طرح جہاد کیا اور کس طرح غزوات کو ترتیب دیا۔ اس کے علاوہ آپ کی زندگی میں کن کن سے ہم اور غلامانِ مطہرین آئے۔ ان سب چیزوں کی تفصیل موجود ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ کتب احادیث کا یہ سرمایہ ہمارے سامنے آپ کی زندگی کا پورا ریکارڈ پیش کرتا ہے۔

۳۔ آپ کے عادات و خصائص اور زندگی کے مختلف دائروں میں آپ کی قومی اور ملی رہنمائی کو پیش کرنے والی کتابیں، جہیں "شامل" اور "بہری نمونی" کی کتابیں کہا جاتا ہے مثال کے طور پر امام ترمذی کی "الشمائل المحمدیہ" جس کی ایک سے زیادہ شرحیں لوگوں نے لکھی ہیں۔ یا مثلاً علامہ ابن قیم کی "ازداد المعاد فی بہری خیر العباد" ہے۔ (یعنی اس ذیل میں سٹ باہمکار کی حیثیت حاصل ہے۔

۴۔ تاریخ کی عام کتابیں، مثال کے طور پر تاریخ طبری، ابن اثیر کی الکامل فی التاريخ اور

کہ ایک قیدی دس مسلمانوں کو لکھنا پڑھنا سکھا دے۔ جس کے بعد اسے آزادی مل جاتی تھی)۔
۳۔ عربی کے علاوہ دوسری زبانوں کو سیکھنے کی وجہ سے انفرادی جیسا کہ آپ نے زیریں حاشیہ کتاب دہی کو باقاعدہ رجوانی زبان سیکھنے کا حکم دیا۔

۴۔ اعداد و شمار غور کر کے کے طریق کا استعمال، چنانچہ بخاری کی روایت ہے کہ آپ نے ہجرت کے بعد مسلمانوں کی تعداد کو شمار کرنے کا حکم دیا۔ لوگوں نے شاید تو یہ بھی ٹھیکہ مارتھے۔
۵۔ ہر وہ علم جس سے اسلام اور مسلمانوں کو فائدہ پہنچنے کی توقع ہو اسے اپنے دامن میں سمیٹ لینے کی تاکید، جیسا کہ زہری اور ابن ماجہ کی روایت ہے:

أَلْجِي كَيْدَهُ فَتَالَفَ الْفُتُونِ، أَلْجِي وَجَدَ هَا حِلَّتْ مَوْنُ كِيْ كُمْ شَمْعُ بَعْدَ جَاهِلِيْنَ وَه
فَقَبُولُ الْحَقِّ بِيَدِهِ۔
۱۔ اپنے اپنے وہ اس کا لالہ وہ حق دار ہے۔

۶۔ زیادتی معاملات میں تجویز و مشاہدہ کی رہنمائی پر عمل سیرا جو نے کی تاکید جیسا کہ ابیرخل کے مسئلے میں آپ کے طرز عمل سے یہاں ہے۔ آپ نے صحابہ کو رام کے سامنے ایک رائے پیش کی، لوگوں نے اس پر عمل کیا تو اس کا نتیجہ نقصان کی صورت میں برآمد ہوا سمجھ کر کہیں یہی حکامیان کی قبیل سے نہ ہو، آپ نے صاف طے طریقے پر فرمایا کہ یہ سیرا بنایا خیال ہے۔ وہی الہی سے اس کا تعلق نہیں ہے، ادا رہنے دینوی معاملات کا فیصلہ تو خود سیرا کرتے ہوں ان شاء اللہ تعالیٰ

ذی القعدة

۷۔ زکوٰۃ کو ادا کیجور کے ساتھ نفل لگنے کا عمل جس سے پہلے عہد آئے اور فصل بھی ہوتی تھی عرب میں اس کا نام رواج تھا۔ یا مینون انفقوا انفقوا، یخفون انفقوا، یخفون انفقوا، یخفون انفقوا۔ الخ۔

۸۔ سلم ہند، کتاب الفصائل، باب وجوب انتقال مالک مشربا، الخ نیز اصطوبہ، شرح نواری پر جو حد مذکور در مجموع ۲۰ رواہ مسلم جلد ۲، کتاب الاختصاص، باب وجوب انتقال مالک مشربا، الخ (درمجم)

حدیثوں میں اس مجمع و تقبیش کے بعد ان کے تجزیے اور ترتیب کا نمونہ آتا ہے۔ چیرچری ذرا نیت اور اعلیٰ درجے کی قوت افتاد و استباط کا ملاحظہ کرتی ہے۔ اس لئے کہ اس کا پختہ فائدہ نہیں کر شخص غنا مت موضوعات سے متعلق حدیثوں کا زہار لگا دیا جائے، فائدہ تو اصل اس وقت ہوگا جبکہ موضوع کا اچھی طرح تجزیہ کر کے اپنی بساط بھر اس کے ایک ایک جزو کے متعلق دلائل و شواہد فراہم کئے جائیں۔

مثال کے طور پر ایک شخص علم، کے سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے نقطہ نظر کو واضح کرنا چاہتا ہے، جبکہ آج کے دور میں تمام زبانوں پر اس کا چرچا ہے اور ہر شخص یہ کہنا نظر آتا ہے کہ علم ہی وہ خشتِ اول ہے جس پر کسی عظیم تمدن کی عمارت کھڑی ہو سکتی ہے، اور سنت کی نظریہ علم کا کیا مرتبہ و مقام ہے اس کے سلسلے میں وہ دلائل و شواہد فراہم کرنا چاہتا ہے تو اس ذیل میں قرآن کے نقطہ نظر کو معلوم کرنے کے سلسلے میں اس سے پہلے ہم نے جس طرح قیام کار کی نشاندہی کی ہے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ضمن میں بھی ہمیں وہی طریقہ کار اختیار کرنا پڑے گا پس اس موضوع سے متعلق حدیثوں کو جمع کر لینے دوسرے نقطوں میں یہ کہ اس باب میں خرمنِ حدیث سے اپنے کی بھی ضرورت پڑی کر لینے کے بعد اس کو دوسرے ذیلی اجزاء میں تقسیم کر کے ہم اس کا ایک بہتر تجزیہ پیش کر سکتے ہیں۔

۱۔ ہر نفع بخش علم کے حصول پر ابھارنا اور پڑھنے اور پڑھانے کی ترغیب و تشویق، اس سلسلے میں بے شمار حدیثیں ہیں جن کے کاغذ عام طور پر معلوم ہیں۔ کوئی بھی شخص انھیں آسانی سے تلاش کر سکتا ہے۔

۲۔ جمہالت کے خلاف جنگ اور اس کے لئے تمام ممکن ذرائع کی استعمال کرنے کی تاکید، یہاں تک کہ ضرورت بدر کے موقع پر آپ نے قریش کے خواہندہ اقبالیوں کا قیدیہ قیام لایا

حقیقت کا اندازہ انہی طرح کی جا سکتا ہے۔

۱۔ مَن تَحْسَبِ الشَّامِلَ تَحْسَبِ الْغَنِيْبَ
جس میں جو شخص ہو، ایسی ہی بات لوگوں کے لئے جویت کی
بشارت ہے۔

۲۔ اَلْأَمَنَ اَنَّى اللّٰهُ يَغْلِبِ السَّيْلِيْنِ
مگر وہ جو (کوٹ) ہے، آپ اس لئے کہ لڑے (تو حق
تعالیٰ کی ہنگامہ میں ایسا ہی شخص ہمارے ہونگا۔)

۳۔ اَيْسَ الْاِيْزَانِ تَوْنَا لِمَا جُوْهُرُكَ
مگر یہ نہیں کہ تو (خاتون) اپنا منہ پورے آنکھ کی طرف
کرو۔ (مگر) کی یہ تہذیب آدمی خجائی کے ساتھ خدا اور
بندوں کے حقوق اور اس کے۔

۴۔ اَلنَّيْمَانُ اَللّٰهُ لَحُوْصُهَا وَالاَوْصَا
تو بانی کے ہاں نوروں کا گوشہ اور ان کا خون منہ کو
نہیں پہنچتا بلکہ اصل تمہارے دل کا درجہ جو اس
کلمہ پہنچتا ہے۔

اسی طرح صریح میں ہے:

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْظُرُ اِلَى صُوْرِكُمْ
اور تمہاری صورتوں اور تمہارے احوال کو نہیں دیکھتا
بے لگا۔ وہ تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال
کو دیکھتا ہے۔

۲۔ اَلَا اَلَا اَلْحَمْدُ اِلَى الْاَيْتَاتِ وَالْاَسْمَا
اعمال کا اور مدد نما منہ نسبت پر ہے اور ہم نفس
کو اس وہی گاہ جس کا اس نے نسبت کی ہوئی۔

۱۰ متعلق طبعی بحوالہ راجح الصالحین ۱۰ مترجم

۵۔ اپنے فتنے کے باہر اور اور افق کارنگوں کی رائے کے مطابق عمل کرنا، جیسا کہ آپ نے
غزوہ بدر کے موقع پر شروع رکگانے کے سلسلے میں) جواب بن مندر کی رائے پر عمل کیا اور غزوہ
خندق میں حضرت سلمان فارسی کے مشورے پر عمل کرتے ہوئے خندق کو خود گئے کا حکم دیا۔

۶۔ وحشی و فریب اور خرافات و شعبہ بازی کے خالانہ جنگ اور شعبہ بازیوں
اور فریب کاریوں سے دور رہنے کی تلقین مثال کے طور پر کابینہ و خرافات، نجومی اور جادوگر وغیرہ کا
خلق خدا کے معاملات میں محض سنت الہی کا عمل و فعل رہے، اور اللہ تعالیٰ نے کائنات کے
اندر سبب اور سبب کا جو نظام جاری فرمایا ہے وہ ہوتا ہوا ہونے سے محفوظ رہے۔ اس باب
میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بے شمار حدیثیں موجود ہیں۔

نبیست و ارادے کی اہمیت! ایک دوسری مثال سے یہ بات مزید واضح ہو چکا
گی۔ نبی کے لئے تمام احکام میں نبیست کا مقام کے موضوع کا انتخاب کرتے ہیں۔ اب اگر کوئی
شخص اس موضوع پر روشنی ڈالتا یا بتاتا ہے، اور قرآن کے علاوہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم کی انادیت سے بھی مدد لے کر چاہتا ہے۔ تو اس کے منافع اجزاء کو درج ذیل طریقے پر تقسیم
کیا جاسکتا ہے:-

۱۔ اسلام نبیست کو جس کا احیاء ضرور دیتا ہے۔ وہ انسان کے ظاہری عمل سے زیادہ اس کی
قلبی کیفیت کو پیش نظر رکھتا ہے۔ انسان ایک کامل کس جذبے کے تحت کرتا ہے اس کے احکام اس کے
نور کی سادہ کیفیت کی چیز پر مبنی ہے۔ اس کی ظاہری شکل و صورت کو دیکھنا اس اہمیت کا ڈال
قرآن میں دیکھا۔ جو کچھ عام طور پر وہ خطرات اور نقصان کو یوں کہ صورت نما رہی، ان کو اس کی اہمیت پر
اہمیت کی نشاندہی اور درست کرنا، علی بن ابی طالب کی خوشگوار سائنس دیکھتے ہیں تو یہ معلوم کیے بالکل کمال
نصرت ہے۔ اس کا صحیح فہم عربی سے عربی متعلق نہیں تو ان وہ نبیست کے درج ذیل خصوصیات سے اس

سے نہایت فدا کی خوشنودی کا حصول ہے۔

گھوڑا پانا بظاہر صروت ایک مباح کام ہے لیکن اگر اس سے انسان کا مقصد مال و کمال اشر

ہے تو رخصا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے اجر و ثواب کا باعث قرار دیتے ہیں۔ فرمایا:

۳۔ اَخْلَيْتُمْ تِلْكَ اَنْسَانًا، فَقَدْ مَسَّ الدَّرَجَاتِ، گھوڑے میں سے طرح کے ہیں۔ ایک گھوڑا رحمت کی رضا

دکھائے تو انسان، دُفَسَّ مَسَّ الدَّرَجَاتِ، کے حصول کے لئے ہے، دوسرا انسان کی ضرورت)

کے لئے ہے۔ تیسرا شیطان کے لئے ہے۔ رجبہ اس کے

مقصود نام کو دو درجہ پانی پڑائی کا اظہار ہے)

۳۔ نہایت میں اگر کھوٹ ہو تو بہت جہاد اور انفاق فی سبیل اللہ جیسے بڑے بڑے طاعت

و نہدگی کے کام بھی بالکل رازگان اور کاشت جاتے ہیں۔ مہاجر ہم قیس کی رادیت ہے،

مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ لَمْ يَجِدْ اِلَّا جَوْكُوًا لِلدِّينِ كَيْفَ لَمْ يَلْزَمْهُ، باندھنے کا ایک سبکی

پس اس کو دیکھ کر رشتہ میں باندھنے کا ایک سبکی

مل جائے تو اسے سب سے پہلے اپنی پچھائی کا جس کی رشتہ میں ہے۔

اسی طرح وہ شہر و قصبہ میں ان تین بڑے بڑے لوگوں، عالم دین، بظاہر پھولائی کے

کاموں میں بہت زیادہ مزید کر چکے ہوں گے اور میرا ان جنگ میں اپنی بہادری کے جوہر دکھانے

والے کا تذکرہ ہے۔ لیکن چونکہ ان کے کاموں میں خلوص کے بجائے ریاکاری اور دکھاوا شامل

تھا اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کیا مست کے دن یہ لوگ سب سے پہلے جہنم کی

آگ میں جھونکے جائیں گے۔ (مسلم)

۴۔ مَكْرُوهُ الْمَسَاجِدِ بَيْنَ سَائِرِ مَسَاجِدِ صَوْتِ كَيْفِ يَصْرَحُ۔ ولم يزلوا عطفًا۔ ملا نظر ہو کر اس کی بہاد

فصل ثالث۔ (مترجم)

ان حدیثوں اور مضامین میں اس آخری حدیث کی شرح و تفسیر میں علامہ زین العابدین رضی اللہ عنہ کی

پس انھیں دیکھ کر یہی صحیح معنوں میں ان کی قدر و قیمت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ اگر نہایت صحیح ہو تو جو کام آدمی بطور عبادت کے کرتا ہے اسلام اسے بھی عبادت قرار دیتا ہے،

جیسے وہ مباح سمجھ کر کرتا ہے اسلام اسے طاعت تصور کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر کراچی بھلائی کی

نیت سے قضاے شہوت کرتا ہے تو اسلام اسے بھی اجر و ثواب کا باعث گردانتا ہے۔ اس باب میں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد احادیث ہیں۔ ایک حدیث میں یوں کو بھلائی کے پالنے کو باعث ثواب

قرار دیتے ہیں:

۱۔ كَتَبَ فِي الثَّقَلَيْنِ يَصْعَقُهُمَا فِي قَدَمِ يَہَاں تک کہ اس لقمے میں بھی جو آدمی اپنی نبی کی

منزلت رکھتا ہے اس کے لئے اجر ہے بڑے بڑے طریقہ اسے

رسد آیتہ۔ ۱۔

۳۔ وَفِي يَفْعُجِ أَحَدًا كَقَدَمَيْهِمَا فِي قَدَمِ تفسائے شہوت کی ایک طرح کا عند ذہن ہے اگر اس

۴۔ بخاری جلد ۲۔ کتاب النفقات۔ باب فضل النفقة علی الاصل۔ البتہ اس میں الفاظ یہ ہیں:

وَصَفَحَهُمَا اَلْثَّقَلَيْنِ فَقَدْ اَرَادَ صَدَقَةً اور جو کچھ بھی خرچ کر دو تبار سے صدقہ ہے یہاں تک کہ

حتیٰ اَلثَّقَلَيْنِ فَوَقَفَهُمَا فِي اَرْضِ اَقْرَبِ۔ وہ قلم جو تمام نکاح کر اپنی نبی کی منہ میں رکھے ہو۔

دوسرے مقام پر اس کے الفاظ ہیں:

وَأَنَّ كُنْ يَفْعُجِ الثَّقَلَيْنِ اَلْأَجْرُ بِكَ يَكُونُ اور جو خرچہ بھی کرے اس پر نہیں اجر لگے یہاں تک کہ

تحتی الثَّقَلَيْنِ فَوَقَفَهُمَا فِي اَرْضِ اَقْرَبِ۔ وہ قلم جو تمام نکاح کر اپنی نبی کی منہ میں رکھے ہو۔

بخاری جلد ۲۔ کتاب النفقات۔ باب ميراث الميراث (مترجم)

۵۔ مسلم جلد ۱۔ کتاب الزکوٰۃ باب ان آدم الصدقہ یصدق علی کل نوع من المورث۔ (مترجم)

نوا سلام اسے بھی اجر و ثواب کا مستحق گردانتا ہے۔ مختلف امور کی نشاندہی کرتے ہوئے اس ذیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد احادیث میں جہاد کے سلسلے میں فرماتے ہیں:

ہمارے بچے مدینہ میں بہت سے لوگ ایسے پکیر کر لیں
 کسی گھانے کو کھانے کی دکان میں نہیں چلے پکیر کر لیں
 کے علاوہ اسے وہ ہمارے ساتھ رہے۔ اس کے لئے کہ وہ قاتی
 اِنَّ اَفْرَاسًا خَفَيْنَا بِالْمَدِينَةِ مَا سَلَكْنَا
 شَيْعِيًّا وَلَا دِيَارًا وَهُوَ غَفِيًا خَبِيْثٌ
 (بخاری)

کے لحاظ سے، وہ ہمارے ساتھ رہے، اس لئے کہ وہ قی
 (بخاری)

العبادۃ -

مقام شہادت کے سلسلے میں فرمایا:

مَنْ سَاءَ الشَّهَادَةُ فَيُضِدُّهُ، بَلَقَهُ
اللَّهُ مَنَازِلَ الشَّهَادَةِ إِنَّ مَنَاحَ عَلِيٍّ
رَسُلًا

اے بسترِ اُمّی پر مرگت کیوں نہ آئی ہو۔

5

فرانشسكا

ایک شخص کا قیام ہلبل ری کسی دوسرے علی غیر مثلاً نوات قرآن اور ادرا و وظائف (یونہ)

کا معمول ہے یہ کہ کسی مجبوری سے وہ اسے پورا نہیں کر رہا ہے، اس کے حق میں فرمایا :

اَعْلٰی مَا كَانَ يٰعِلْمٌ وَهُوَ مُخْبِرٌ مُّبِينٌ ۝۱۰
جَبْ بِنْدِہِا بِوِہِا اِلٰہِا اِلٰتِ مِہِا اِنِہِا اِکْرِبِہِا تَو
اِسْکے اُوں شے صابِہِا (۱۰) وہ علم برابر اگھیا جاتا

رہتا ہے جس پر اس کا معمول تھا دریں حالیکہ وہ
(۱) بخاری۔ احمد

 $\frac{1}{2}$

صحیح مندرجہ احوال آقا مسیحی تھا مگر چیر بر وقت وہ بیماری اور سفر کی وجہ سے

اے نہیں کہ یہاں ہے)

ایسی طرح اتفاق کے سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور حدیث :

وَيَا قَوْمِ بَايَاطُ حَجِّكَمُ أَتَمُّوْنَ لَهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِ حَقٌّ ۚ

۴۔ آدمی کی نیت درست ہوگی، جیسا کہ اس کا کوئی کام اجر و ثواب کا مستحق قرار پائے گا۔

الہن۔ اس صورت میں اگر وہ کسی کام کی نیت کرتا ہے تو اگر اسے مکمل نہ کر سکے یا اگر وہ قلوب کا مستحق ہو گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اور جو کوئی اپنے گھر سے اندر اور اس کے دروازے کی طرف ہجرت کے ارادہ سے نکلتے ہوئے اس پر (پنج) اسے دعوت آجاتی تو اللہ اس پر کلاماً جزا بت ہو گیا۔ (نساء، ۱۰۰)

ب۔ اسی طرح اگر آدمی کوئی کام غلطی سے کر جائے لیکن اس کی نیت درست ہے تو اسلام

اسے اجر و ثواب کا مستحق گردانتا ہے۔ اس کی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے:

تہیں وہ اجر و ثواب مل گیا اسے فرید جس کی تم
نے نیت کی تھی اور عمر جو تم نے لیا وہ کیا ملتا؟

لَا تَلَا مَا أُنِيتَ يَا زَيْدُ، وَلَا تَلَا مَا أَكُنْتَ
تَامَعُ (بُحَارِی)

بِأَمْرٍ (بُخاری)

ج۔ اگر کوئی شخص دل میں کسی کام کی نیت لئے ہوئے ہے لیکن علماً اسے انجام نہیں دے سکا

۱۷ یہ حدیث شریف کا آخری ٹکڑا ہے۔ واقعہ کی تفصیل اس طرح ہے کہ حضرت زیدؓ صحابی بڑوں نے

ہمدے کی غرض سے کچھ دینار نکالے اور انہیں مسجد میں ایک شخص کے پاس رکھ دیا کہ وہ کسی مناسب شخص کو

جسے وہ حضورؐ دستِ مندر تکچھتے، کوئی اُنھیں دیکھ نہ سکتا تھا۔ حضرت یزیدؓ کے ہمارے جہاز سے حضرت مومنؓ جو خوشی صحابی ہیں

ایہیں ان کا تیراگ گیا اور انہوں نے انہیں اپنے قبضہ میں کر لیا۔ اور معاملے کو س کے در حضور پاک صلی اللہ علیہ

وسلکم کی ہمدستیاں پہنچ گئے تو حضرت زید نے بیٹے کو خطاب کرتے ہوئے کہا کہ میں نے تمہیں دینے کی نیت

سے تو انھیں اس شخص کے پاس نہیں رکھا تھا۔ لیکن حضرت معن اپنے دھوکے سے دستبردار ہوئے کے لئے

تیار نہ تھے۔ اس پر حضورؐ کی زبان مبارک سے وہ الفاظ ادا ہوئے جو اس پر مذکور ہیں : اَلَمْ يَأْتِ الْيَتَامٰى

وَلَاكُمَا خُذْنِي يَافَعُوسَ - من خطيبه: يا حمى جلد ١. كتاب الزكوة. باب إذا تعدت على الزهراء ولا شيعته (توضيح)

۵۔ اچھی نیت کی برکت:

الف۔ آدمی کی نیت اگر اچھی ہے تو اسے اللہ کی مدد حاصل ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَنْ آذَانَ آتَانَ النَّاسِ وَهُوَ نِيَّةٌ
جُودِي لِي كُنْ لِي مَالًا مِنْ مَالِي
أَذَاءَهُ آذَانِي اللَّهُ عَنَّهُ. (بخاری)

اسی طرح قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنْ يَشَاءِ اللَّهُ فَنَقُولُ ذِكْرًا يُؤْتِي نَبِيًّا
اَوْ يَصْطَلِيهِمْ اَوْ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْهَدْيَ

اَوْ يَمْشِي فِي الْبُلْدَانِ اَوْ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ يَخْتَارُ

بحقہ کہ کتاب المرقاۃ، باب استحباب المال والمال المطاف۔ (مستخرج)

جس میں بھلائی کے کاموں میں خرچ کرنے والے اور دوسرا شخص جس کے اندر اس کا اشتغال تو نہیں ہے لیکن وہ دل سے اس کا سختی ضرور ہے، اگر وہ ثواب کے لحاظ سے آپ ان دونوں کو برابر قرار دیتے ہیں۔

اسی کے بالفاظ اگر ایک شخص کی نیت برائی اور گناہ کی ہے تو اگرچہ وہ اسے کرے یا نہ کرے اسلام کی نظر میں سزا کا مستحق ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ يَسْتَفْتِيهِمَا فَاَنْتَابَ
مَدْعَايَ يَوْمَ تَعْتَبُ يَوْمَ تَجْمَعُ الْأَوَّلُونَ
وَالْآخِرُونَ فِي الْمَأْتِمِ

اسی طرح حدیث بالا کا دوسرا کلمہ جس میں آپ نے برائی کے کاموں میں خرچ کرنے والے اور دوسرا شخص جس کے اندر اگرچہ اس کی صلاحیت تو نہیں ہے لیکن اس کی نیت بھی برائی ہے اور دل سے ارادہ وہی کہ کر لکھتا ہے، اپنے انجام کے لحاظ سے آپ نے ان دونوں کی سزا قرار دیا۔

فرمایا کہ: ہزار پل میں یہ دونوں بالکل برابر ہوں گے۔ (فہمائی فی الیومینہ ص ۱۸۷) ۴

۴ رواہ احمد و الترمذی و غیر۔ ۵ یہ بخاری و الترمذی و غیر۔ ۶ اس حدیث کا متعلق مشن اور اس کا ترجمہ حسب ذیل ہے:

إِنَّمَا الْإِنْسَانُ لَشَاقٍ يَحْكُمُ عَلَى نَفْسِهِ عَيْنًا سَرَّاهُ
اللَّهُ مَا لَا دِينَارَ قَطْرَةٍ يَنْتَقِلُ فِيهِ رُغْبَةٌ وَيُفْصِلُ

رُغْبَةً وَيُفْصِلُ بِلَيْسَ مِنْ ذِيهِ بِحَقِّهِ فَمَا لِي بِأَفْصِلُ
الْمُتَنَابِلِ وَيَقْبِضُ سَرَّاهُ اللَّهُ عَيْنًا وَكَلَّهِ نِيَّةً وَرُغْبَةً

مَا لَا تَعْرِضُ فِي الْوَيْتَةِ يَنْتَقِلُ لِمَا لِي مَا لَا
اللَّهُ كَسَلَهُ كَامَرًا يَوْمَ تَعْتَبُ يَوْمَ تَجْمَعُ الْأَوَّلُونَ
وَالْآخِرُونَ فِي الْمَأْتِمِ

خَيْرٌ اَوْ مَا اخَذَ مِنْكُمْ ذُوْ قُرْبٰىكُمْ . ہاتھ سے چلا لیا ہے اس سے بہتر کو گناہ اور تباہی

(انفال - ۷۰) لئے معافی کا سامان کرے گا۔

ب۔ نیت درست ہو تو آدمی کو اپنے مقصد میں کامیابی نصیب ہوتی ہے۔ شہر اور دیوبند

کے سلسلے میں قرآن کہتا ہے :

اِنْ يُّرِيدِ الْاِصْلَاحَ لِيُخَلِّقْهُمُ اللهُ بِحَسَنٍ

اگر وہ دونوں اصلاح حال کے ارادہ مند ہوں گے

(نسا - ۱۲۵)

تو اللہ ان کے درمیان سانگاری پیدا فرمادے گا۔

اسی طرح وہ حدیث میں ہیں اس شخص کا قصہ مذکور ہے جو چوزانی عورت اور ایک

مالدار شخص پر اپنا مال خرچ کرتا تھا چونکہ وہ یہ کام اچھی نیت سے کرتا تھا اس لئے اس نے ایک

شخص کو خواب میں اس کے اس عمل کی توصیف کرتے ہوئے دیکھا جو اس سے یہ کہہ رہا ہے :

جہاں تک جو پر تیرے صدقہ کرنے کا سوال ہے

تو شاید مردہ پاکی کی راہ پر ہے اور چوری سے ہاتھ

آجائے جہاں تک زانی عورت پر تیرے صدقہ کرنے

کا سوال ہے تو شاید پردہ پاک لافنی اختیار کرے

اور زنا کاری سے باز رہ جائے اور جہاں تک الملائکہ

تیرے صدقہ کرنے کا سوال ہے تو شاید ملا سے کچھ سوچے آئے اور وہ اس مال سے کچھ خرچ کرتے

لگے جو اللہ نے اسے دے رکھا ہے۔

۶۔ لیکن دو صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں نیت کی درستگی کا کچھ فائدہ نہ ہوگا :

پہلی چیز گناہ کے کام اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حرام کردہ معاملات ہیں۔ اب اگر

کسی کی نیت کتنی ہی اچھی کیوں نہ ہو لیکن گناہ کا کوئی کام طاعت و بندگی نہیں بن سکتا نہ تو

اس کی وجہ سے اللہ کی حرام کردہ کوئی چیز حلال بن سکتی ہے۔ مثال کے طور پر ایک شخص ہو سکھانے

کا طریقہ اختیار کرتا ہے اور اس سے اس کی نیت یہ ہے کہ اس کی آمدنی سے سب سے بیکار لے گا۔

تو اس کی اس اچھی نیت سے یہ حرام حلال نہ ہو سکے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے :

اِنَّ اللّٰهَ كَتَبَ لَا يَفْتِنُ الْاَكْثِيَا . (مسلم)

اللہ پاک ہے وہ صرف پاک بات اور پاک طریقہ

کی کو شرت قبولیت عطا کرتا ہے۔

پس اسلام کے نزدیک جس طرح یہ چیز ضروری ہے کر آدمی کے مقاصد بلند اور پاکیزہ ہوں اسی

طرح ان کے حصول کے لئے پاک و صاف وسائل کا اختیار کرنا بھی ضروری ہے۔

دوسرے یہ اگر کوئی شخص شریعت سے بہتے کر عبادت و اطاعت کے دوسرے

طریقے اپنا کر دیتا ہے تو خواہ اس کی نیت کتنی ہی اچھی کیوں نہ ہو اور اپنے دل میں وہ خواب کی

کتنی ہی تمنا کیوں نہ رکھتا ہو، لیکن خدا تعالیٰ کی نظر میں اس کا پھیل کسی بھی دوسرے میں قبولیت

ذکر کے لئے اس لئے رد میں اسی طرح کے اضافوں کا نام بعت ہے جو ناجائز کام اس کی

پوری عمارت کو دھاکے دیتی ہے۔ اسی لئے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کے اندر اس

طرح کے ہر اضافے کو قابل رد قرار دیا ہے : مَنْ اَخَذَ نَفَقَةً اَوْ فَرَسًا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ

فَقَدْ عَمِيَ دَلُهُ (جو کوئی دین میں کسی چیز کا اضافہ کرتا ہے جو اس میں سے نہیں تو ایسا ہر اضافہ قابل رد ہے)

احادیث کو غلط معنی پہنچانے والوں سے غلط طریقے سے استدلال کرنے سے اجتناب

اسی طرح دائمی کے لئے لازم ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو غلط معنی پہنچانے

سے احتراز کرے۔ خاص طور پر کتب احادیث میں مذکور صحیح اور حسن احادیث جن میں ہر دور میں

علمائے امت قبول کرتے آئے ہیں، لیکن بہت سے لوگ ان میں ممنوعی تحریف کرنے سے باز

نہ تفتیش بلکہ جو بالمشکوہ المعالجہ کتاب الايمان : باب لامعظام الکتاب والستہ (مستخرج)

تعلق فنی اور نیکی امور و مسائل سے ہے جس میں ذرائع و وسائل کا معاملہ پیش نظر ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر کھیتی باڑی اور تجارت و صنعت کے مسائل۔ ان نیکی مسائل میں بینک شریعت انسان کو اتار دیکھنا چاہتی ہے کہ وہ ان کے سلسلے میں اپنی عقل کو استعمال کرے اور ان کے نہ نئے طریقے ایجاد کر دے یا اپنی فکر و نظر کو بہتر سے بہتر طریقے پر کام میں لائے۔ ورنہ اگر اس حدیث سے اسلام کا منشا نبوی معاشرت کی تنظیم کو مسموم سے آنا ذکر دینا ہوتا تو قرآن کے اندر ایک خاص دنیاوی معاملے کی تنظیم کے سلسلے میں اس کی سب سے طویل آیت نازل ہوتی۔ ہماری مراد آیت دین سے ہے جس میں ایسی قرضوں کو لکھ لینے کے سلسلے میں تفصیلی ہدایات دی گئی ہیں یہ اسی طرح قرآن و حدیث کے وہ سیکڑوں مضمون موجود ہوتے جو لوگوں کی دنیوی زندگی سے متعلق معاملات و مسائل سے براہ راست بحث کرتے ہیں۔ مثلاً بیع و شرا اور سہم اور اجارہ وغیرہ کے مسائل۔

اسی طرح کامعالمات احادیث کے ساتھ رہا ہے جن کا تعلق دور رفتن اور اتاری رہا کے فساد و بگاڑ سے ہے بہت سے لوگ ان کا یہ مطلب سمجھتے ہیں یا انھیں اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ان کا یہ مطلب باور کیا جائے کہ اب ہر چہا سو برائی کا دور دورہ ہوگا اور کسین فساد کسی طرح ختم نہیں سکتا اور معاملات بدست بدتر صورت اختیار کر کے رہیں گے بھلائی اور بہتری کی توقع رکھنا اب بالکل عبث ہے۔ یہاں تک کہ اسی حال میں قیامت آجائے گی۔ اکثر و بیشتر واعظوں اور خطیبوں کو سنا جاتا ہے کہ وہ دور رفتن اور علانات قیامت اور اسی طرح کی دوسری چیزوں کو اس انداز سے بیان کرتے ہیں کہ آدمی کے لئے ایسی کے سوا کوئی چارہ نہ رہے جس کا نتیجہ ہے لوگ صورت حال کا مداوا اور اس کی اصلاح کرنے اور فساد پر بندش لگانے کے بجائے

زربے پٹا پچھن انھوں نے ان کو ان کے اصل موقع و محل سے ہٹا کر ان کی بیجا اولیات کہیں اور انھیں ان کے واقعی منشا و مقوم سے دور ڈال دیا جو خدا اور اس کے رسول کی مرضی کے عین بکسر تھا۔ است کے باوجود اختلاف سے بچے ہوئے فرقوں نے ہر دور میں اس طرح کی احادیث کو اپنے مقصد کے لئے استعمال کرنے کے سلسلے میں پانگہ بندی کا مظاہرہ کیا ہے۔ تاکہ ان کے ذریعہ اپنے پسندیدہ مسئلہ کی تائید کر سکیں اور اپنے اہل انکار و نظریات کو ان سے نفار ڈال کر ان کی کوشش کر دیں۔ اس حیثیت تو انھوں نے اپنے مزعومہ مسالک کو دی اور دینی مضمون کو ان کے تابع بنا دیا یہی معاملہ انھوں نے قرآن کے ساتھ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کے ساتھ بھی ان کا یہی طرز عمل رہا۔ اہل سنت و الجماعہ اور پیروان سلف کو چھوڑ کر امت کا نشانہ دنا دینی کوئی قرینہ یا سہوکار ہونا نہیں کہنے سے محفوظ رہا ہو۔

اور بات صورت قدامت کی نہیں جو اس کھڑیں گرسے نئے زمانے کے لوگ بھی اس میں لگی رہے بغیر نہیں رہ سکے ہیں یہی وجہ ہے جو ہم آج بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ تاخیر عملی دلی ملوث جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (اور جس کا تذکرہ اس سے قبل ہو چکا ہے) اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ ذکر "أَلَا تَأْتُمُونَهُمْ بِأَهْرَافِكُمْ" دینے دنیا کے معاملات کو تم زیادہ بہتر جانتے ہو اس سے متلازل کر تے ہیں کہ شریعت کو سیاسی ماحولی اور اسی طرح زندگی کے دوسرے دائروں سے بالکل دور رکھنا چاہئے ان کے خیال میں اس حدیث کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دنیاوی معاملات اور اسی طرح زندگی کے دیگر امور و مسائل کی تنظیم کا کام ہائے پر کر دیا ہے کہ تم اپنی پسند و ناپسند کے مطابق اس کا خاکہ بنا کر کریں اور اس میں رنگ بھریں۔ اس دائرے میں خدا و رسول کی مرضی کو محال کر کے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

حالانکہ حدیث میں جس امور کا ذکر ہوا ہے سہرہ کئے جانے کی بات ہی لگی ہے اس کا

بیان فرمائی تھی کہ وہ امت کے عزائم کو بالکل سرکوب کر جس کے بعد اسے دین کی دعوت اور اس کی راہ میں جہاد سے کوئی واسطہ نہ رہے اور اس کے اندر امید کی کوئی جگہ نہ رہے۔

نہیں ہو گئے نہیں اس حدیث میں آپ نے امت کو بوڈوایا ہے تو اس کا منشا صرف یہ ہے کہ وہ خبردار رہے، دوسرے نظموں میں یہ کہ آپ نے اسے آگاہی دیدی ہے تاکہ وہ چوکی رہے۔ یہ فرما کر آپ نے امت کے سامنے سرخ روشنی (Red light) جلا دی ہے، جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ چلنے والے کسی کھڑی نہ گرنے یا پس میں ایک دوسرے سے ٹکرانے سے محفوظ رہیں۔ (یہ نہیں کہ وہ جہاں ہیں بس وہیں کھڑے نہیں اور اپنی جگہ سے ٹس نہ ہونے کا نام نہیں)۔

یہ حدیث اس لئے نہیں آئی کہ بھلائی چاہنے والوں کے لئے امید کے تمام ادویچوں کو بند کر دے اور جہاد کی راہوں کو کسی سرسبز و سرسبز و سرسبز سے یہ بات پوچھ کر رکھ لی جے کہ اس کے انہیں یہ الفاظ موجود ہیں: ﴿فَقُلْ لِلّٰهِ الْغَنَاءُ﴾ "خوش فیری ہوان، جنہیں کیلئے" جو کلمہ تھا کہ انہیں یہ نہیں پڑھنا چاہئے کہ یہ الفاظ نامہ حکم کے ہیں تعزیری میں اس کے جوا کلام ہیں اس کی حقیقت اور بھی زیادہ واضح ہوتی ہے۔ آپ سے دریافت کیا گیا کہ اسے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! یہ جتنی لوگ کہ وہ ہیں، قیقل و صنی اللہ باؤ یا سہ تو اللہ اپنے فرمایا: ﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا سُلٰٓسَۃً مِّنْهُنَّ سُلٰٓسَۃً مِّنْهُنَّ سُلٰٓسَۃً﴾ یہ لوگ ہوں گے کہ میرے بعد جب لوگ میرے طریقے میں بگاڑ پیدا کریں گے تو یہ اس کی روشنی معنی فی ہومن مستغنی۔ (ترمذی)

کلام انجام دیں گے۔

پ یہ الفاظ توصیف طوری پر اس کی دعوت دے رہے ہیں کہ دنیا کی طرف انھیں

کو نہ مافیست کی تلاش میں لگ جاتے ہیں اور اپنے کو اس ذمہ داری سے بالکل دستبردار سمجھنے لگتے ہیں۔ اکثر و بیشتر عوام الناس کے ذہن میں یہ بات بالکل بیچ نہیں گئی ہے۔ بلکہ سچی بات یہ ہے کہ بہت سے فحاص بھی اس کے اثرات سے محفوظ نہیں رہ گئے ہیں۔ چنانچہ اگر انہیں آپ کے اجتماعی فہم میں شرکت کی دعوت دیں جس کے ذریعہ امت اپنے اوپر عائد ہونے والے کسی فرض کفایہ کی ادائیگی کر سکے اور اس سے کوئی ایسی صورت میں اسے جو گناہ ملنے والا ہے اس سے اپنے آپ کو محفوظ رکھ سکے، تو وہ آپ کے سامنے ان حدیثوں کو ایسا فر فرسنا شروع کریں گے کہ آپ سب ان کا منہ دیکھتے رہ جائیں گے۔

غالباً اس کی سب سے عمدہ مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ ہے جو حدیث ہوگی جسے امام سلم کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی روایت کیا ہے۔

بَكَرًا اِلَآ اَنْفَاكَ فَمَا غَيْرَ نِيَا وَ سَيَاغُوْهُ غَيْرَ نِيَا

اسلام انہیں شروع ہوا تھا اور ان قریب وہ بھی

انہی ہو جاتے گا یہاں شروع میں تھا۔ تو بابر

کہا بَكَرًا فَاَنْفَاكَ فَمَا غَيْرَ نِيَا

بہت سے لوگ اس حدیث کو اپنے حق میں اس کے لئے دلیل تصور کرتے ہیں کہ اب ان کے اوپر سے دعوت دین کی ذمہ داری ساقط ہو گئی اور ان کے لئے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فریضے کی ادائیگی چنداں ضروری نہیں۔ روئے زمین پر حکومت اسلامی کے قیام یا دوسرے نظموں میں دنیا کے اوپر قرآن کی حکمرانی قائم کرنے کے سلسلے میں جب بھی انہیں دعوت دی جاتی ہے، اس حدیث کا سہارا لے کر وہ اس سے انحراف کی کوشش کرتے ہیں۔

کیا کوئی شخص قصور کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث اس لئے

ہے، نہ اس بات کی تلقین کہ آدمی مالویس ہو اور مصیبت سے ماہ فرار اختیار کرے۔ اس دعوئی کے ساتھ کہ زمانہ بہت غریب آگیا ہے (اور اب اصلاح حال کی کسی کوشش کے کامیاب ہونے کا سوال نہیں پیدا ہوتا)۔

لعیب زو سنا والا لعیب فینا و سنا ما سنا عیب سونا
(م زما نکو کر کہتے ہیں، حالانکہ برائی خود ہمارے اندر ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ زما نے کی پیشانی کا اگر کوئی بڑا داغ ہے
تو وہ کم ہی پڑتا)

اسی سلسلے میں ثبوت پروردگار کی بیانی کی جاتی ہے جسے امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تقریب ہے کہ یہ قرآن مجید پر نوٹ پڑیں جس طرح کہ (رہو کہ سے بے چینی) کہلنے والے درخت پر ان پر نوٹ پڑتے ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیا ایسا اس وجہ سے ہو گا کہ اس وقت باہری قنداکم ہو گی۔ آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ تم ہادی بہت زیادہ ہوں گے۔ لیکن تم یہاں تک کی جگہ کے لئے منہمک رہے جتنیت ہو گے۔ اور اللہ دشمن کے بیٹوں سے تمہاری ہیبت کو زائل کر دے گا اور تمہارے دلوں میں دھن کو

ایسی کمزوری ڈال دے گا۔ حجاب نے غرض کیا : اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم یہ وہن! کمزوری کیا ہے۔ اس نے فرمایا : دنیا کی محبت اور موت سے غرضت۔

لوگوں نے اپنے اندر جو نگہ پیدا کر لئے تھے، اس کی اصلاح کی جانی ضروری ہے اور کچھ رومی اختیار کیا کرنے والوں کو عربی کی سیدھی راہ پر نگہ کرنے کے لئے مسلسل اور تہم جوہر تہذیب جوئی رہی جا رہے۔

اس طرح دوسری حدیث یہ ہے کہ آپ سے سوال کیا گیا کہ: حبیب اللہؑ کیا ہے؟ چنانچہ لوگ

میں: ہاں کہ تم شریح میں آپ نے فرمایا: **الْأَنْفُ حَيْثُ الْفَانِی** یعنی قبیلوں سے الگ ہو جانے والے لوگ۔ جنہوں نے اپنے کو اپنے اہل دنیا یا اوارہ پانے خاندان سے دور کر لیا، دوسرے لفظوں میں یہ کہ نہمانان طور پر پھر تہمتا کر کے یا اگر وہ مان کے درمیان میں بھی تو اس کیفیت کے ساتھ کہ انہیں دینی اور دنیوی مہاجر کا لائحہ عمل دیا جاسکتا ہے۔

اسی طرح ایک دوسرے کو قہر پر آپ سے دریا فسٹ گیا کیا کس لئے اللہ کے رسولؐ! یہ عجیبی لوگ کہ کون ہیں؟ وقت اللہ کے ہے اور اللہ اللہ! آپؐ نے فرمایا! یہ انسانوں کی بڑی بڑی جاہل خواہش سے ابھرا بل بھی بھرنیکہ لوگ ہوں گے۔ ان کی بات مانتے ماننے والوں کی تعداد بہت کم پڑی اور ان لوگوں کے مرنے والوں کی اکثریت ہوگی۔ اُن سب خدا لکھی جنتیں فی ان کا پس گئی ہیں۔ مَن اِیْضاً یَعْنِیْہِمَا کَیْفَہُ

بطریقہ

پس ان اہل بیویاں کی حوالہ دینے سے حدیث کے مقصد حاصل نہیں ہوگا اور اس وقت حدیث کا شمار

مناظرہ نہیں بلکہ ان انجمنوں کی عظمت بڑھانا اور ان کے اندر مرتبہ کی نشاندہی مخصوص ہجریہ کے لوگوں جو ان کے کہ جب لوگوں میں فساد پیدا جائے گا تو یہ ان کی اصلاح کا فریضہ انجام دینگے۔ یا یہ کہ دوسرے انسانوں کی طرف سے جو گریہ یاں پھیلائی گئی ہوں گی ان کے ہاتھوں ان کی دیکھائی میں آئے گی، اس کا مقصد تو یہ مسلمان کو اس کے لئے ہمیر کرنا ہے کہ وہ اپنے کو ان انجمنوں میں شامل کرنے کی کوشش کرے۔ یا اگر وہ نہیں کر سکتا تو کم از کم یہ کہ وہ اس کام میں ان کا معاون بنے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ایک ایک شہت اور تعیری غلامی کی نشاندہی کرتی

اسلام اور مسلمانوں کا مستقبل تاریک نہیں ہے۔ ذیل میں اسی طرح کی چند حدیثوں کو ایک ترتیب سے پیش کیا جا رہا ہے :

۱۔ لَيُبْلَغَنَّ هَذَا أُمَّتِي وَمَعَهُ الْإِسْلَامُ (یعنی ہمارے ساتھ اسلام) رات اور دن کی گردش کی رسائی ہے۔ اور اللہ ڈھیلے پھیر اور پھیر کر یوں کے بال کا لٹی گھڑ نہیں چھوڑے گا مگر کہ اس کے اندر اس دین کو دشمنی کر کے رہے گا زبردست ترین عورت کے ساتھ یا راکٹ راکٹ کے ساتھ عورت جس کے ذریعہ اسلام کو سر بلند کرے گا اور ازلت وہ جس کے ذریعہ وہ فکر و رسوا کرے گا۔

۲۔ حضرت ثوبان کی روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَارِكُ فِي الْأُمَمِ مَنْ رَأَى
 جَمْعَهَا وَصَفَّهَا ثُمَّ آتَى مَسْجِدَ نَبِيِّهِ وَفَعَلَ
 بِهَا ذَاتَ اُحْتَى سَيَبْلُغُ مِنْهَا كَمَا مَسَّ ثَوْبِي
 مِرَّةً لَمْ يَمْسُغْ فِي مِثْرَةٍ مِثْرَةٍ اَوْ اَمْتًا
 نِي بَنِيهَا۔ (احمد مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ)

۳۔ ابوسبیل کی روایت ہے احمد داؤد، ابن ابی شیبہ اور احکم نے اپنے یہاں نقل کیا اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔ ذیل میں یہی کہ ہم چند ائمہ دین عموماً خاص کی مجلس میں تھے کہ ان سے سوال

۱۔ نیز ملاطوبہ مشکوٰۃ الصالحات کتاب الفتن۔ باب فتنائیں سید المرسلین (منقول)

اس حدیث کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا گاہی دینا چاہتے ہیں کہ

مستقبل میں اس کے خلاف جن بین الاقوامی سازشوں کا جال بچایا جانے والا ہے اس کے سلسلے میں وہ چوٹی رہے۔ ایسا اسلام ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے سامنے سے سازش کے ان تمام پردوں کو اٹھا دیا تھا اور آپ انھیں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور امت کے پہلو پہلو ان کی تباہی کو خود اپنے کام و دین میں محسوس کر رہے ہیں۔ اس کا یہ قصہ ہرگز نہیں کہ امت دشمنوں کی چالوں کے مقابلے میں مایوس ہو کر ٹھٹھ مائے اور اس کے ہاتھ پاؤں اکٹھے ٹھٹھ جائیں۔ انہیں بلکہ باہر کی دنیا میں امت کے خلاف دشمنوں کی طرف سے جو سازشیں کی جا رہی ہیں اور جس طرح سے چڑچڑ سے اکھڑنے کے منصوبے بنائے جا رہے ہیں، اس حدیث کے ذریعہ آپ امت کو اس کی طرف متوجہ کرنا چاہ رہے ہیں تاکہ وہ آپ اپنی طرف توجہ کرے اور اس کا جائزہ لے کر اس کے داخل میں کنوڑی کے وہ کون سے بحال ہیں جن کی وجہ سے نفی افسوس کا معنوی وجود فطرے میں پر گیا ہے۔ حالانکہ وہ تعداد کے لحاظ سے کم نہیں بلکہ بہت زیادہ ہے۔ آپ نے یہ آگاہی اس لئے دی ہے تاکہ وہ ان کنوڑیوں کا تہہ لگا کر ان پر قابو پانے کی کوشش کرے۔ اس لئے کہ مرض کے خلاف کا یہ بلا وجہ یہ ہے کہ اس کے اسباب کا بہت معلوم ہو۔

اس کے علاوہ اس مقام پر ایک دوسری حقیقت کی نشاندہی بھی ضروری سمجھتی ہیں جس کی طرف سنت کا مطالعہ کرنے والے کو دھیان دینے کی ضرورت ہے اور وہ یہ کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دو فرقے کے سلسلے میں اس طرح کی حدیثیں مذکور ہیں جن کا ایک خوب خوراک ہے اور پر دیکھا۔ تو اسی کے ساتھ ساتھ یہ بات سناتے والی اور خوش خبری کے مضامین پر مشتمل آپ کی دوسری بے شمار حدیثیں بھی ہیں جو ہمارے دلوں میں امید کی کرن پیدا کرتی ہیں، اور جن کو دیکھ کر آئندہ کے لئے توقع بندھتی ہے کہ ان شاء اللہ

میں دیکھنے کے لئے جان توڑ کر کوشش کرنی پڑے گی۔ روسے زین پر چڑھ کر اللہ کی جو نیت جاری ہے یہ ہوا تو سمجھی اسی کے مطابق ظہور پذیر ہو چکے گئے کیا یہی کوہاں ایمان اپنی محنت کو کوشش اور جدوجہد کا ثقیل ادا کر رہی پھر ان شاء اللہ نتیجہ سامنے آکر رہے گا۔

اس کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بہت سی حدیثیں ہیں جن میں یہی قصہ بیان ہوا ہے۔ مثال کے طور پر کئی کی درج ذیل احادیث:

[illegible]

۸۔ لَنْ يَذَّكَّرَ هَذَا لَوْ أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
فَعَلُوا بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
اس کے لئے برابر بڑی روپے کی یہاں تک کہ قیامت
برپا ہو جائے۔

9۔ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَخِشُونَ اللَّهَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ فَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
اور وہ ان لوگوں پر غالب رہے گا جو اس کی مخالفت
کریں گے یہاں تک کہ اگر آخر میں یہ لوگ مسیح جہاں
سے جنگ کریں گے۔

[illegible]

ظلمہ) فَتَكُونُ مَسَاءَةً ۖ إِنَّ تَكُونُ
تُسَبِّحُهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ ۖ تَبْرَحُهَا
تَكُونُ مِنْكَ جَبْرِيًّا ۖ رَمَلْتُ فِيهِ قَوْو
جَبْرِيًّا ۖ فَتَكُونُ مَسَاءَةً ۖ إِنَّ
تَكُونُ تُسَبِّحُهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ ۖ تَبْرَحُهَا
تَكُونُ خِلَافَةً عَلَيَّ مِنْهَا حَاجَةُ اللَّهِ
تُسَبِّحُهَا ۖ

اس حدیث پاک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن امور کی نشاندہی کی ہے اس کی بیشتر صحت صحیح ثابت ہو چکا ہے اور امت اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ چکی ہے۔ خلافت راشدہ کا زمانہ اس کے بعد نظر آتا ہے اور شاہد است اور کچھ جزیری حکومت ان تینوں چیزوں کا نشانہ است کہ چکی ہے۔ دوسرا فرمیں آپ نے جس خلافت کی نشاندہی کی ہے جسے آپ نے خلافت علی بن ابی طالبؑ کا نام دیا ہے۔ بس اس کا دیکھنا باقی ہے صرف یہی ایک چیز ہے جو ابھی ہمارے سامنے نہیں آ سکی ہے۔ لیکن جب آپ نے فرمایا ہے تو کچھ نہیں تو کہ ان شاہد اللہ وہ عرض ہو جو میں اگر کر رہا ہوں، البتہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم آپ کو تھپا تھپا کر دھڑے بیٹھے رہیں اور سب کو اکام خود بخود انجام دیا جائے گا۔ ہمیں بلکہ ہمیں اسے روکا لانا اور اس کو خراب کر کے حقیقت کے روپ پر لے کر صفیہ بن یحیٰی کی اس روایت کو زرا اور احمد نے دوسری جگہ پر یہ تفصیل کے ساتھ اور طبرانی نے

”اور طائیں اس کے ایک صحیح کو نقل کیا ہے۔ صاحب مجمع الزوائد نے اس کے اردو مترجم کیا ہے =
 ”وہا ثقلات جلا مرأعہ“ اور الدین البانی نے بھی اسے اپنے مؤثر سلسلہ الامارت الصحیحہ میں نقل کیا ہے ”مختصر“

فِيهِ رَاجِلٌ مُّجَلَدٌ مِّنْهُمْ، يَمْلِكُ أَكْثَرُ الْوَلَدِ عَذْلًا. المذاہب کے اندر میرے گھولنے سے ایک آدمی
کٹاؤ مِلَّائِيَّتْ لَمَّا أَتَى جَزِيرًا. (ابوداؤد)

میرا کہ وہ اس سے پہلے فلم جوڑے سے بھری ہوئی تھی۔

اس مضمون کی ان بے شمار حدیثوں کو دیکھ لینے کے بعد کسی شخص کے لئے بازنہیں

بہ جائز کہ وہ دو رفتوں کی ایک یا چند حدیثوں کا حوالہ دے کر، جیسا کہ ان کا ایک مخصوص سیاق
اور ایک خاص موقعہ محل ہے، اصلاح احوال کی کوششوں سے یکسر صرف نظر کرتے
ہوئے بالکل ہاتھ پیرا تھ دھرے بیٹھا رہے۔

صحبت حدیث کی حفاظت | اسی طرح دہائی کے لئے ضروری ہے کہ دشمنان

اسلام نے خواہ وہ مسیحی، ملحدین ہوں یا مستشرقین یورپ یا مذاہب ازلہ و ازلہ مسلمانوں پر ظلم، شکوک
و شبہات ڈالنے کی صورت میں حدیث و سنت پر جو حملے کئے ہیں ان کے بالقابل وہ پوری طرح
جوتنا رہے۔ اس حملے کی سنگینی کا اندازہ اس سے کیجئے کہ بہت سے لوگ جو جمع سے شام تک
اسلام کا دم بھرتے ہیں، اس کے اثر سے محفوظ نہیں رہ گئے ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ اس فکری
حملے نے ان کے ذہن کے سانچے کو بالکل برباد کر رکھ دیا ہے، چنانچہ ان میں بہت سے لوگ
ہیں جو حضرات صحابہ کرام پر سب و شتم کرتے ہوئے کوئی بھیجک محسوس نہیں کرتے کچھ اور
لوگ ہیں جنہیں حدیث کے بنیادی مآخذ تک پر اعتقاد نہیں، اور ان کو صحیح بخاری کا مستند بھی
ان کے نزدیک محل نظر ہے کچھ دوسرے لوگ ہیں کہ جہاں کوئی حدیث ان کی اپنی پسند کے
ظلمات نظر آتی تو ان اس کے قابل رد و ردوبال کا فتویٰ صادر کر دیتے ہیں۔ خواہ وہ صحیح و شہرت
کے کتنے ہی اعلیٰ مقام پر فائز کیوں نہ ہو۔ کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو حدیثوں کے حقیقی منشا کے
علیٰ الرغم ان کی اپنی بالکل من مانی تشریحیں کرتے ہیں۔ پھر انہیں کی بنیاد ان کو طرح طرح سے

آپ نے تین بار فرمائی اور اللہ پر گواہی اس امت کو

روا نہیں کرے گا جس کے شروع میں میں ہوں اور
جس کے آخر میں مسیح ہوں گے۔

اس امت کو شہادت و دواعیہ و اقبال، دین کی
سرپرستی و عظمت و دولت و رفعت دشمنوں پر فتح اور زین
میں غلبہ و اقتدار دی۔

قیامت پر پائیں ہوگی میراں لگ کر لوگوں میں مال
کی بربیل پیل اور مبتلا ہو جائے، میراں لگ کر آدمی
اپنے مال کی زکوٰۃ نکالے گا تو اسے کوئی اس کا لینے والا
نہ ملے گا اور میراں لگ کر یورپ کی سرزمین میں سرزمین
و شام کو لائی جائے اور اس میں میراں جابری ہو جائیں۔

قیامت پر پائیں ہوگی میراں لگ کر کہ تو ساری
بہودیوں سے جنگ ہو اور حالت یہ ہوگی لاگ کوئی
بہودی پتھر کے پیچھے چھپ کر اپنی جان بچائی
جائے گا تو تھوڑے روزوں کے اندر کے ملاں بند

پائے ملاں سلمان! یہ میرے پیچھے ہو رہی رہ چکیا چلا ہے، تو اس کا کام آگرم دے۔

اگر دنیا کی مدت وجود میں ایک دن بھی باقی رہے
گا تو اللہ تعالیٰ اسے دلا کر دے گا یہاں تک کہ

أَمْسَتْ آتَاؤُهَا وَ الْوَالِجِ الْوَالِجِ -
(رواہ ابن ابی شیبہ)

۱۱- لَيْسَ هَذَا بِالْأَمَّةِ وَالسَّابِقِ وَالْأَوَّلِينَ
وَالشَّاهِدِ وَالْمُفَوِّزِ وَالْمُفَكِّينِ فِي الْأَرْحِ

۱۲- لَا تَقُولُوا السَّابِقَةُ حَتَّى يَكُونُوا
وَلَيْفِيضٍ، حَتَّى يُخْرِجَ الرَّحْمَنُ زَكَاةَ مَا لَيْتُمْ
فَلَا يَجِدُوا أَحَدًا يَقْبَلُهَا مِنْهُمْ، وَحَتَّى تَقُولُوا
أَمْسَتْ أَلْعَرَبُ مُسَدُّو جَاؤُهَا سَأَ.

(مسلم)

۱۳- لَا تَقُولُوا السَّابِقَةُ حَتَّى تَقْبَلُوا
الْمُفَوِّزَ فَخَيْبَتِي أَلَيْسَ مَعَكُمْ وَرَأَاؤُكُمْ
يُفَعِّلُ الْخَيْبَ، يَا عَيْنِ اللَّهِ أَرَأَيْتُمْ
هَذَا يَسْجُدُ لِي وَرَأَيْتِي قَائِمَةً. (بخاری)

پائے ملاں سلمان! یہ میرے پیچھے ہو رہی رہ چکیا چلا ہے، تو اس کا کام آگرم دے۔
۱۴- لَوْلَا يُمِيتُ حَيَاتِي اللَّهُ نَبِي الْأَنْبِيَاءِ
لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَالِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ
لَهُ رَوَاهُ تَمْرُ بْنُ سَبَانَ فِي تَجْمُوعِ رِوَايَاتِهِ وَابْنُ أَبِي

امہت میں ہر دور میں یہ زبان زرخیز اہل و عوام ہم ہی ہے۔ اور اسلامی معاشرے کا ہر فرد چھوٹا بڑا مرغوریت لازمی طور پر اس سے آشنا رہا ہے۔ لیکن ان کا خیال یہ ہے کہ یہ حدیث اہل استعاری کی ایک ذکر کردہ ہے۔ انھیں آپ کو اس پر جس قدر بھی جو صورت واقع ہوئی ہے۔ یہ انزام اس پر کموں ہے؛ اس لئے ان کے خیال کے مطابق اس میں جہاد کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ اسی تصور جہاد کا فقدان تھا جس کے سبب سیرانی استعمار عالم اسلام پر اپنے بچے کاڑنے میں کامیاب ہو سکا اور ایک عرصہ دلائل کے عوام کو حکومت و اقتدار سے محروم کر کے کہیں غلامی کی زندگی بسر کرنے کے لئے مجبور کئے رہا۔ اب بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ کسی حدیث میں اسلام کی بنیادوں کا تذکرہ ہو اور وہ جہاد کے ذکر سے خالی ہو۔ پس ہوں ہو کہ اصل استعمار نے مسلمانوں کو بے ضرر بنانے کی غرض سے اس حدیث کو وضع کر کے ان میں رائج کر دیا ہو۔ یہ بوقت عقل زحیرت کہ ایسی چوہا بھی مست!

اسی طرح کچھ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو زبردستی کا ذکر بھی تھوڑی دیر پہلے ہو چکا ہے: "قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک کہ کربودینوں سے توہماری جنگ نہ ہو، یہاں تک کہ کربودی پھر کی اوش میں چھپے گا تو پھر اواز دے گا کہ: اے اللہ کے فلاں بندے یا اے فلاں مسلمان! یہ میرے پیچھے کربودی چھپا ہوا ہے۔ آؤ اور اس کا کام تمام کر دے۔" قابل رد تصور کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ حدیث مسلمانوں کو خواب و غروش میں پڑے رہنے کی تلقین کرتی ہے کہ وہ نہ خاموش ٹہرے انتظار کی گھڑیاں گنتے رہیں یہاں تک کہ وہ وقت آئے جبکہ پھر ان سے تم کلام ہو اور ان کے سامنے کربودی کی نشاندہی کر کے۔ لیکن یہ مہل اعتراض اٹھاتے ہوئے وہ اس حقیقت کو بھول جاتے ہیں کہ اس حدیث پاک میں پھر کے ہر کلام کو نہ کی جرات کہی گئی ہے اس کا مطلب لازمی طور پر یہی تو نہیں کہ اس کی گفتگو زبانِ قاتل سے ہو چکے ہو۔

مطلوبہ کرنے اور لوگوں میں اس کا اشتہار دینے پھر تے ہیں۔ اسی فہرست میں بعض عقول کے کورسہ وہ لوگ بھی ہیں جو مغربی مصنفین کے پھیلائے ہوئے اس طرح کے شکوک و شبہات کو بالکل طوطی کی طرح اٹھاتے ہوئے ہیں اور کچھ سوچے بچے بغیر مقدمہ نہ ہو ان کے دہرائے ہوئے اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ بعض ایسے خیانت کار بھی ہیں جو ان دوسرا انداز یوں کی خامیوں اور کمزوریوں کو ابھی طرح سمجھنے کے باوجود وہاں موقع پاتے ہیں انھیں دھرانے سے باز نہیں آتے۔

افسوس ہے کہ عالم اسلام پر پڑنے والی اور انتشار آتی عملیہ وقت میں ہوا جبکہ وہاں اسلام اس کے کاغذ اور اس کی تہذیب و ثقافت کی نسبت سے ایک طرح کا تہذیبی غلام موجود تھا اور یوں کہنا چاہئے کہ گویا پر عالم اسلام کو یہی پیمانہ کی کے سامنے اس لئے رہا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ مشن اور اشتراک کو اپنی جہت میں مضبوط جانے اور پوری طرح پرزے ٹکڑے ٹکڑے کر کے نام پر جس کی خوب خوب حالی ہوئی اور جزئیاتی برہمیں کہ وہ حدیثیں جن پر ابتداء اسلام ہی سے استکالات کا اتفاق چلا آتا تھا اور جن میں ہر دور اور ہر زمانے میں قبول عام حاصل رہا اس طرح کی احادیث کو بھی قابل رد قرار دینے میں لوگوں کو کوئی باک نہ رہا۔

یہاں تک کہ بعض لوگ یہ تک خیال رکھتے ہیں کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے) والی حدیث بھی جبکہ ذخیرہ حدیث میں اسے شامل کے بغیر چارہ نہیں کہ

یہ بخاری و مسلم کی متفق علیہ حدیث ہے جس کا متن اور ترجمہ حسب ذیل ہے،
 بَقِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى ثَمَنِ خَمْسٍ سَهْمَاتٍ وَأَنْ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ تُحَقِّقَ آجِبَتِي لَا
 وَنَقَامِ الْعَقْلِيَّةَ وَآيَاتِهَا وَالْأَسَدَ كُلِّي وَ
 دَاخِلِيَّ وَصَوْمِي وَفَقْعَانِ۔
 (بخاری مشکوٰۃ المصابیح کتاب الامان) (مترجم)
 دینے اور اس کے سرمد میں اور اناتاکم کرنے اور تلوۃ
 دینے اور اس کے سرمد میں اور اناتاکم کرنے اور تلوۃ۔

’ملاہنت‘ کا اطلاق اس وقت ہوتا ہے جب آدمی اپنی دنیا بنانے کی خاطر دین کو داؤں پر لگا کر زبان سے کچھ کہے اور اس کا عمل مظاہرہ کچھ اور ہو۔

حدیث پاک پر اس دشمنی اور استشراتی حملے کا مقابلہ اس کی کنوولیوں کو بے نقاب اور اس کے کھوکھلے پن کو طشت از با کرم کرنے کے سلسلے میں مسلمان اہل قلم کی ذمہ داریوں تکابوں سے استفادہ کیا جاسکتا ہے:

السنۃ ومکاتبہا فی التشریع الاسلام (ڈاکٹر مصطفیٰ سابعی)، السنۃ قبل التدوین (سابعی الخطیب)، الانوار الکاشفۃ (فی الرد علی کتاب اُبی سلیم)، (عبدالرحمن بن یحییٰ الملعی الیمانی)، الخیریت والخرثون (ڈاکٹر محمد ابو زہرہ)، دفاع عن اہل ہریرۃ (ڈاکٹر عجاج الخطیب)، دراسات فی الخیریت النبوی (انگریزی میں) (ڈاکٹر محمد مصطفیٰ الاعظمی)، دفاع عن السنۃ (ڈاکٹر محمد ابو شیبہ)۔

عوام کے سامنے مشکل حدیثوں کو پیش کرنے سے اجتناب اسی طرح

دامی کے لئے ضروری ہے کہ وہ عوام اناس کے سامنے مشکل حدیثیں پیش کرنے سے اجتناب کرے جن کا مضمون آسانی سے ان کی گرفت میں نہ آسکتا ہو۔ اس لئے لاس کی تشریح و تاویل میں جو کچھ کہا جائے گا ان کی نگاہ سے بالاتر ہوگا، اور وہ اسے کسی صورت ہضم نہ کر سکیں گے، اور حتیٰ بحیثیت کو شش کی جائے بات ان کی حلق سے نیچے نہ اتر سکے گی۔ مثال کے طور پر مکی والی حدیث (جسے کھانے و پیو میں ڈوب جانے کی صورت میں اس کے ایک پر کے ساتھ دوسرے پر کو بھی ڈوب دینے کی تاکید کی گئی ہے اس تعلیل کے ساتھ کہ اگر اس کے ایک پر میں نہر ہے تو دوسرے میں تریاق ہے یا مثلاً سورج کے سجود کرنے والی حدیث جس میں آگاہ ہے کہ جہہ ہر روز

ہو سکتا ہے کہ اس کی ہولناکی زبان حال سے جو یہ آپ کی اس تبلیغ کا نشانہ ہے لاس وقت زمین کا ایک ایک ذرہ مسلمانوں کی بھلائی کے لئے سرگرم کار ہوگا بشرط یہ ہے کہ یہود کے ساتھ جنگ اسلام کے جھنڈے تلے لڑی جائے اور اس کا مقصد پورے زمین پر فرائے واصل کی بندگی کا حکم بلند کرنا ہو۔ اس لئے کہ اسی صورت میں ایک مسلمان اسے اللہ کا بندہ، ابدال اللہ یا اے مسلمان! یا سلم! کے لقب سے یاد کئے جانے کا مستحق ہوگا۔ (بیکہ حدیث کے اندر اس کی حرارت موجود ہے)

اسی طرح کچھ لوگ نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا قابل رد ہونا ضروری خیال کرتے ہیں جس کے مطابق آپ نے ایک فحش فہم وشت، خواہد بکر در شخص کے ساتھ انتہائی نرم لہجے میں بات کی اور اس سے انتہائی خندہ پیشانی کے ساتھ طے جالاکہ ملاقات سے قبل آپ اس کے بارے میں فرما چکے تھے کہ: کیا یہی برا آدمی ہے یہ، پس اخوانیہ، ان کے نزدیک اس حدیث کو قابل رد قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے خیال کے مطابق بخلا کر دہ آپ کا بیڑا زلزل چاہیوسی و ملاہنت اور دور دربین کی آئینہ داری کرتا ہے۔ (جبکہ نبی کی ذات سے اس کی طرح توقع نہیں کی جاسکتی ہے) پس نہیں یہ اعتراض کرتے ہوئے وہ اس بات کو کیسے فراموش کر جاتے ہیں کہ چاہیوسی و ملاہنت کے علاوہ ایک چیز دُخوتی اور خاطر داری، ’ملا رات‘ بھی ہوتی ہے۔ ملاہنت تو بیشک کمزوری کا شکار اور زلفاق زدہ انسانوں کا شیوہ ہے۔ لیکن دُخوتی اور خاطر داری تو ہر شریعت انفس اور کچھ دارا انسان کے کردار کا ایک لازمی جزو ہے۔ (دیکھو بالا ایک نئی اس سے کیونکر ہے نیاز ہو سکتا ہے) آدمی اگر دین کے فائدے کی خاطر کسی زیور کی ناگواری کو انگیز کرے تو اس کا نام ’ملاہنت‘ (چاہیوسی) نہیں ’ملا رات‘ (دلدار) ہے۔

شاید حضرت علیؓ کو اللہ وجہ سے اسی طرح کے موقع کے لئے فرمایا ہے کہ کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسولؐ کی تکذیب کی جائے، لوگوں سے وہی باتیں بیان کرو جو ان کی سمجھ میں آجائیں۔ جن چیزوں پر انھیں ہوا چننا ہوا انھیں بیان کرنے سے احتراز کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سے بھی یہی اسی کی رہنمائی ملتی ہے۔ جسے پہلی نے مشعب الایمان میں مقدار بن معدکریب کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں: اِذَا حَدَّثْتُمْ النَّاسَ عَنْ رَأْيِهِمْ وَلَا حِسَابَ لَكُمْ لَكُمْ فِي ذَلِكَ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ بیان کرو تو کوئی ایسی چیز ان سے بیان نہ کرو جس کے اندر چننا ہو یا جس کا سہاٹان کے لئے مشکل ہو۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے:

مَا أَذِنْتُ لِمَنْ حَدَّثَ قَوْمًا حَدِيثًا مَا لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا فِيهِ مِنْ غَلَطٍ۔ جب بھی تم لوگوں سے کوئی ایسی بات بیان کرو گے جس تک ان کی عقل کی رسائی نہ ہو تو ان میں سے کچھ لوگوں کے لئے یہ چیز ضرور فتنہ۔

فتنہ کا باعث بن کر رہے گی۔

خطیب بغدادی نے بھی ایک موقع پر اسی طرح کی بات کہی ہے۔ فرماتے ہیں: ”حدیث کو پکڑنا ہے کہ عوام الناس کے سامنے رخصت کی حدیثوں کو بیان کرنے سے اجتناب کرے۔ اسی طرح مشاجرت مہاجڑ اور اسراییلیات کی روایت سے بھی اسے اجتناب کرنا چاہئے۔“ اس زمانے میں لوگوں کا علم دین اور اس کے مطالب کے فہم کا

عشر الہی کے نیچے محدود کرنا ہے۔ نیز انہی کے شاید دوسری احادیث۔

دین کے کسی دامن کے لئے یہ بات سمجھداری کی نہ ہوگی کہ ضرورت بلا ضرورت اور موقعہ بہ موقعہ لوگوں کو اس طرح کی حدیثیں سننا چاہنا ہے۔ سمجھدار وہی وہ ہے جو خاص طور پر ان حدیثوں سے مطلب رکھے جو انسان کی عملی زندگی سے تعلق رکھتی ہوں وہ حدیثیں جو مستطابہات کی قبیل سے ہیں، یا جن کا مضمون مشکل ہے اور جن کی عام طور پر لوگوں کے ذہنوں میں سمائی نہیں ہوتی ہے، دامن کو چاہئے کہ ان میں الجھنے اور دوسروں کو الجھانے کے بجائے حتی الامکان انھیں چھوڑ کر آگے بڑھنے کی کوشش کرے۔

امام نوویؒ نے تقریب میں محدث کے لئے درس حدیث کے ادب بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جو چیزیں طالب علموں کے فہم سے بالاتر ہوں اور کسافی کے ساتھ ان کی سمجھ میں نہ آسکتی ہوں محدث کو چاہئے کہ ان کے سامنے انھیں بیان کرنے سے اجتناب کرے۔

امام سیوطیؒ اس کی شرح ”التقریب علی التقریب“ میں اس کی تفصیل پیش کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”أشياء صغیرات باری تعالیٰ سے متعلق احادیث، اس لئے کہ طالب علموں کے لئے اس موقع پر غلطی کرنا کچھ لمبی نہیں، وہ دھوکے میں پڑ کر تشبیہ و تمسیم کے مسئلے میں الجھ سکتے ہیں۔“

لہٰذا ہمارے خیال میں علامہ سیوطیؒ کے اس فرمانے کا نتیجہ ہے کہ صفات باری سے متعلق متفرق

حدیثوں کو (باقاعدہ ایک موضوع کی صورت میں) ایک بیان کرنا چاہئے اور عوام الناس کے سامنے موقع بہ موقع اس صورت میں ان کی تذکرہ کی جائے، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مقام پر انھیں باقاعدہ ایک موضوع کی صورت میں اکٹھا بیان نہیں کیا ہے۔ موقوف کی مناسبت سے آپؐ نے ان کا ذکر صفات ہی کا بیان فرمایا ہے۔ (مصنف) (۱۵۸)

اِنْفِمْ اَنْدَ اَلِیْسَ لِمَ یُکَلِّمُ خَدَّیْكَ بِکَلِمَاتٍ نَّوْبٌ یَّجْعَلُ وَدَّہُ شَخْصٌ یَّجْعَلُ مَعْنُوْنٌ مِّنْ سَلَامَانَ
مَآ سَوَّیْجَ، وَلَا یُکَلِّمُکَ اِلَّا مَا تُؤْمِرُ بِکَ فَاَنْتَ
بِکَلِمَاتٍ مَّآ سَوَّیْجَ -

اسے اداست کا درجہ حاصل نہیں ہو سکتا اگر وہ ہر اس چیز کو جو اس کے کان میں
پڑ جائے بیان کرتا پھرتا ہے۔

اسی کی نشاۃِ نبوی حضرت ابوسہرہ کی درج ذیل روایت بھی کرتی ہے جسے امام بخاری
نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے،

حَقِیْقَتٌ وَفَتْ سَأَسْئَلُ اَللّٰہَ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَامٌ یَّوْمَ اَنْزَلْنَا اَحَدًا مَّکًا فَیَقْتُلُہُ
فَیَقْتُلُہُ وَکَمَا اَلَا تَحْمِلُکَ یَقْتُلُہُ فُطْعَ لَہَذَا
بِاتِ کُتُبِی اِیْ طَرَحَ عَلَیْکَ رَدُّوْنَ تَوْمِیْرَیْ یَہ
اَلْبَلَدُ مَعْمُومَ -

گردن کاٹ دی جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت معاذ بن جبلؓ سے ایک سفر میں جو گفتگو ہوئی تھی اس
سے بھی اسی حقیقت کی نقاب کشائی ہوئی ہے حضرت معاذؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پیشے ساری برائیوں سے بچے ہوئے تھے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حال میں ان کے سامنے پُرسے
وہ ایک چیز اُلاز میں اس حقیقت کی وضاحت فرمائی کہ بندوں پر اللہ کا کیا حق ہے اور اللہ کا
بندوں پر کیا حق ہے؟ حضرت معاذؓ اسے سن کر کھیسے نہیں ہمارے ہفتے۔ کہنے لگے کیا
میں لوگوں کو اس کی خوشخبری برسانا دوں؟ آپؐ نے فرمایا: نہیں اگر تو ابھی یہ خوشخبری سنایا تو
لے اس گفتگو میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بندوں پر اللہ کا حق یہ بتایا تھا کہ (بقصصہ ۱۱۰)

جو اعلیٰ مہیا تھا اور آج اس پہلے سے امت جس حالتِ زار کا شکار ہے، اس حقیقت کو پیش نظر
رکھا جائے تو اس قول کی معنویت میں کمی کی نا اضا ہو جاتا ہے۔

علامہ سیوطی اور خطیب بغدادی نے اس ذیل میں جو مثالیں پیش کی ہیں اس کے سلسلے میں
تو اختلاف ہو سکتا ہے لیکن جہاں تک اس قاعدہ کلیہ کا سوال ہے اس میں کلام کی کوئی بات نہیں۔
عوام الناس کے سامنے کوئی چیز بیان کرنے سے پہلے اس کی اچھی طرح تحقیق کر لینا چاہئے لہذا
وہ چیز بیان کرنے کی ہے بھی یا نہیں، اس لئے کہ ہر چیز سے آدمی جانتا ہو ضروری نہیں کہ اسے
ہرگز بیان کی گئی یا نہ گئی ہو بلکہ جو بات ایک شخص سے کہی جا سکتی ہے ضروری نہیں کہ دوسرے شخص سے بھی اس کی
کہنا مناسب ہو۔ اسی طرح کوئی چیز ایک خاص ماحول کے لئے موزوں اور دوسرے ماحول کے
لئے اسی قدر موزوں ہو سکتی ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے اگر ایک چیز ایک زمانے کے لئے
موزونیت رکھتی ہے تو ضروری نہیں کہ دوسرے زمانے کے لئے بھی وہ اسی طرح موزوں ہو لیس
دامی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی بات کہتے ہوئے موقع و محل اور حالات و زمانہ کی پوری طرح
رعایت ملحوظ رکھے۔ اعلیٰ معاملے میں اس کی ضروریات ایک ممتی کے تقابلے میں بھی زیادہ
بڑھی ہوئی ہیں۔

بہی بات تو یہ ہے کہ اس باب میں ہماری رہنمائی کے لئے صورتِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی یہ حدیث کافی ہے، جسے امام مسلم کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی اپنے بیانِ نقل کیا ہے،
گفتی باللہ ذرگہ، یا اَنْتَ یَحْقِدُ حَقَّ یَحْنِ آدَمِ کے چھٹا ہونے کے لئے کافی ہے کہ ہر وہ
بات جو اس کے کان میں پڑ جائے اسے بیان
مَآ سَوَّیْجَ -
کرتا پھرتے۔

اسی کی رہنمائی میں امام مالکؒ کے اس قول سے بھی ملتی ہے:

ترہیب و نفیرو سے اس کے جواز کی صرف ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ روایت بیان کرنے کے ساتھ ہی وہ اس کے موضوع ہونے کی وضاحت کر دے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جمع حدیث چپے کی روایت امام مسلم نے حضرت عروۃ بن زبید سے لی ہے کہ آپ نے فرمایا: مَنْ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا يَدْرِي أَنَّهُ جَوْشَعُ بْنُ سَرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ عُرَيْشَ بْنَ كَرَبَةَ كَذِبًا فَلَمْ يَأْتِ أَحَدًا أَكْثَرَ مِنْ هَذَا - ۱۰ جو صاف دکھائی دیتی ہو کہ جھوٹ ہے تو وہ جھوٹوں میں وہ بھی ایک جھوٹا ہے۔

علمائے امت میں بہت سے لوگوں نے فاسق ابی اھادیرث کو اپنا موضوع بنایا۔ انھوں نے ان کی کمزوریوں کو بے نقاب کیا اور ان کے باطل اجزاء کی ایک ایک کر کے نشاندہی کی، اور راہبین حدیث اور حدیث کے چشمہ صافی میں اپنی طرف سے کھوٹ کی آمیزش کرنے والوں کی ایک حرکتوں کا انھوں نے بالکل پردہ چاک کر کے کھدیا حضرت عبداللہ بن مبارک سے کسی شخص نے سوال کیا کہ: آپ لوگوں کے بعد اہل موضوع و ہنثیہ سے کون ہمہ گیر ہو گا؟ آپ نے فرمایا: اُن سے بچنے کے لئے انشاء اللہ ہر دور میں کچھ خدا و لوگ زندہ رہیں گے۔ اسی طرح علامہ ابن جریر فرماتے ہیں: ”مگر ابی بھیلہ نے والوں نے جب یہ دیکھا کہ قرآن کے اندر کسی قسم کی ترمیم و تحریف پر ان کا بس نہیں چلتا ہے تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں اپنی طرف سے اضافے کرنے شروع کر دیئے، اللہ تعالیٰ نے اس فتنے کا مقابلہ کرنے کے لئے امت کے اندر ایسے علماء پیدا کئے جو حدیث پاک کے دفاع کے لئے سینہ سپر ہو گئے، اور انھوں نے مجمع احادیث کو شکار غلط حدیثوں سے بالکل چھانٹ کر الگ کر دیا، اور امید ہے کہ ان شاء اللہ کوئی زمانہ ایسے لعینوں کی یا کہ شیعی کے ساتھ بعینہً چھوٹا اور کھانا ذائقہ نہ کرے کہ ان کے ساتھ حدیث جمع کی شہرہ روایت ہے اور شریعہ مسلمین امانتوں نے اس کو اختیار کیا ہے۔ ملاحظہ ہو نووی ہر مسلم ۱۰۷ (مترجم)

تو وہ بالکل اطمینان کر کے بیٹھ جائیں گے اور عمل سے ہاتھ اٹھا لیں گے۔ چنانچہ حضرت سناؤ نے اسے اس وقت بیان کیا جبکہ ان پر تلخ کا عالم طاری تھا کہ سناؤ وہ اسے اپنے سینے ہی میں لئے دنیا سے چلے جائیں، اور اس طرح کھان علم کا گناہ ان کے سر نہ آئے۔ اس کی پوری تفصیل بخاری میں موجود ہے۔ (سلف کے مذکورہ بالا اقوال اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ احادیث ہر ایک سے یہی حقیقت سامنے آتی ہے کہ ضروری نہیں کہ آدمی کو کچھ معلوم ہو وہ اسے ہر جگہ اور ہر موقع پر بیان بھی کر سکتا ہے۔ اس کے بجائے اسے موقع و محل کی رعایت اور مخاطب کی ذہنی سطح کو ملحوظ رکھتے ہوئے بات کرنی چاہیے)

کمزور اور موضوع احادیث سے اجتناب | اسی طرح دائمی کے لئے ضروری ہے

کہ موضوع ہی نہیں بلکہ ضعیف اور منکر حدیثوں سے بھی اپنے کو دور رکھے۔ علمائے امت نے موضوع حدیثوں کی روایت سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے۔ جواز کی صرف ایک صورت ہے جبکہ اس کا مقصد لوگوں کو ان کے خلاف آگاہی دینا ہو اور وہ سناؤ کی صاف صاف بتا جائے کہ یہ روایت موضوع ہے، لہذا اس کو پڑھنے اور سننے والے اپنے کو اس سے پاک کر لیں۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ: موضوع حدیث کی روایت حرام ہے اگر آدمی کو اس کا پتہ ہے قطع نظر اس سے کہ اس کا موضوع کیا ہے۔ وہ احکام سے متعلق ہے یا واقعات اور قصص سے یا تفسیر و بقیہ ص ۱۹۱: نہ صورت اس کی مذکور کریں، اور اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شک نہ کریں، اللہ پر بندوں کا حق آپ نے یہ قرار دیا تھا کہ جو لوگ اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شک نہ کریں گے، انھیں وہ دافئ عذاب کا شکار نہیں بنائے گا۔ حضرت سناؤ لوگوں کو اس کی خوشخبری سننے کے لئے نکلے تھے۔ اس جانب صوفی اکابر علی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چھ پر سوار تھے اور دونوں کے پیچھے صرف کچھ لوگ تھے۔ بخاری و مسلم)۔ بحوالہ مشرق العاصی ص ۱۰۷: کتاب الامان (مترجم)

انجو پرنا اور مبالغہ آمیزی کے وہ مضامین ہوتے ہیں جن سے عوامی ذوق کی تسکین ملتی ہے۔ اور عجب پسندیدہ مضمونوں کو ایک طرح کی راحت نصیب ہوتی ہے، جو ہر کا خلیب ہو یا سجدیہ مدرسہ دینے والا یا وہ عالم دین جس کے ذمہ ریڈیو پر حدیثیں سنانے کی فہرست سپرد ہے، آپ ان میں سے کسی کو سن لیں یہ جب کوئی حدیث بیان کریں گے اس کا تعلق مردود و منکر کا مادہ ہی کے ذخیرہ سے ہوگا۔ بلکہ اکثر و بیشتر رسائل اور مجلات کا مطالعہ کرتے ہوئے بھی ایسی حدیثیں سامنے آتی ہیں جو فضائل عقل ہونے کے علاوہ نقل صحیح سے متصادم اور شریعت کے سلسلہ اہل ہوں سے بھی ہوتی ہوئی ہیں اور رسائل کی پرکریا موقوف بہت سے معاصرین کی تصنیفات بھی ان کی زد سے محفوظ نہیں ہیں۔ اگر یہ حدیثیں موضوع نہ ہوں تو ان میں کمزوری کے ایسے بے شمار پہلو ہوتے ہیں جو انھیں پایہ اعتبار سے گرا دیتے ہیں۔

عام طور پر ان حضرات کی بنائے استمدال پڑھنا بوجہ خیال ہے کہ ترغیب و ترہیب، فضائل اور واقعات و قصص وغیرہ کے باب میں ضعیف اور کمزور سے کمزور شعروں کا نقل کرنا جائز ہے۔ یہاں ہم اس رائج خیال کے سلسلے میں چند باتوں کی نشاندہی ضرور سمجھتے ہیں:

۱۔ پہلی چیز تذکرہ کرکے کوئی ایسی رائے نہیں جس پر پوری اُست کا اتفاق ہو بہت سے بلند پایہ علما کسی باب میں ضعیف اور بے اصل حدیثوں سے استمدال کو رد و انہیں رکھتے۔ خواہ بات فضائل کی ہو یا کسی اور سلسلے کی۔ یہی بن معین اور امام محمد رشیدی کی ایک بڑی جماعت کی یہی رائے ہے۔ امام بخاری کا مسلک بھی اس کے سوا دوسرا نہیں ہو سکتا جبکہ حدیث کے قبول کرنے کے سلسلے میں انھوں نے انتہائی کڑی شرطیں عائد کی ہیں۔ امام مسلم کو بھی اس کے علاوہ کسی دوسری صحت میں نہیں رکھا جاسکتا۔ اس لئے انھوں نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں ضعیف اور منکر حدیثوں کی روایت کرنے والوں پر بڑی سخت تنقید کی ہے کہ یہ

لوگوں سے غالی نہیں رہے گا۔ یہ ضرور ہے کہ اس زمانے میں شیخ گراں بہا بہت کیات ہوئی ہے۔ ہزاروں لاکھوں میں دوپٹا رنگور بھی اس کام کے مشکل ہی نکل سکیں گے۔ غالباً حال وہ ہو گیا ہے جس کی طرف شاعر نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

وقف کا نوا اذا عدا قديلا فقد صار طاعن حسن القديلا
نمدوا توان کی پہلے بھی کم ہی تھی لیکن اب کوہ نہیں غالی نہ ہی نظریں

ابن جوزی کا انتقال ۷۵۶ھ میں ہوا ہے۔ بھلا جب چھٹی صدی ہجری کے سلسلے میں ان کا یہ تاثر تھا تو آج اگر وہ ہمارے زمانے کو دیکھتے تو یہ نہیں ان کے تاثرات کیا ہوتے؟

بہر حال اس میں دو دلائل نہیں کہ ضعیف اور موضوع اماریت نے اسلامی ثقافت کو بھائی کو بہت کچھ لڑا لیا ہے۔ اسلامی ثقافت کے ختم ہونے پر انھیں غور واصل ہوا جس کے اثرات غصہ و تصوف اور فضائل کی غفلت کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں یہاں تک کہ فقہ و احکام کی کتابیں بھی ان کی آمیزش سے محفوظ نہ رہیں۔ یہی نہیں بلکہ حدیث کے بہت سے سداوہ مجموعے بھی اپنے لوگوں کی نذر سے بچانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔ نتیجہ ہے کہ اور لوگوں کو تو چھوڑتے بہت سے وہ لوگ جو اپنے کو دین کا داعی کہتے ہیں ان کے اوپر بھی یہ چیز اثر انداز ہوتے بغیر نہ رہی۔ خاص طور پر ان میں وہ لوگ جن کے اندر قومیت و وطنیت کے جراثیم پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ اپنی تقریروں اور تحریروں میں اس طرح کی حدیثوں سے استمداد کرنا ان حضرات کا عام معمول ہے۔ اس لئے ان کے اندر

غالباً اس تمام بڑھت کا شمار اس طرح کی حدیثوں کی طوط ہے جن میں میںیں طور پر کچھ تھا، افزا و گروہوں کی مشیت بیان کی گئی ہوئی ہے۔ جنھیں قومیت و وطنیت کے علمبردار حضرات اپنے لڑ و مقامات کو بھڑکانے اور ان کے اندر ایک طرح کے احساس برتری کے پر مان چڑھانے کے لئے اسافی سے استعمال کرتے اور کر سکتے ہیں۔ ائمہ حدیث اس طرح کی حدیثوں کو عام طور پر کوہ و بکود موضوع قرار دیتے ہیں بشرام

اُنکی ہے تو نہ دُعاؤں، نہ دعاؤں سے یہ بات نقل کی گئی ہے۔ چار اُذُنیں غنّہ۔ یا اُن کے مانند دوسرے اور جیسے جاپے اندر بکربا جو دم کے اتحال رکھتے ہیں۔ مثلاً کیر بعض لوگ اس طرح روایت کرتے ہیں: "وادی بقیہ ہمد۔ پس یہ فضیلتیں اور واضعتوں نے عادت بنالی ہے کہ کونو اور وضعیعت سے وضعیعت حدیثوں کے سلسلے میں بھی اس سے کم ان کی زبان سے کوئی بات نکلتی ہی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: طریقہ بالکل غلط ہے۔ اور اسے بالآخر ترک کیا جانا چاہیے۔

۴۔ چوتھی بات یہ کہ جن علماء امت نے ترغیب وترہیب وغیرہ کے باب میں ضعیف اور کونو روایتوں پر عمل کی افازت دی ہے انھوں نے اس دروازے کو چوپتہ نہیں کھول دیا ہے، بلکہ اس کے لئے کچھ شرطیں لگائی ہیں۔ یہ شرطیں تین ہیں:

۱۔ اول یہ کہ حدیث بہت زیادہ ضعیف نہ ہو۔

۲۔ دوم یہ کہ وہ کسی اہل شرعی کے ذیلی جہ: آخر ہمد۔ یا یہ آکر واضح انداز پرین کی روشنی میں عمل کرنا ثابت ہو۔

۳۔ سوم یہ کہ اس پر کس کس نے غلطی نہ کی ہو۔ یہ غلطی سے اس کے ثابت ہونے کا اعتقاد رکھنا ماننا ہے۔ یہ خیال رکھتے ہوئے عمل کیا جائے کہ دوما لوضعت احضیا کا کام ہے۔ اس تفصیل سے یہ حقیقت واضح ہے کہ بے کلامی سے امت کے کسی قید اور شرط

کے بغیر کونو اور وضعیعت حدیثوں کے دروازے کو چوپتہ نہیں کھول دیا ہے، بلکہ اس کے لئے انھوں نے کچھ شرطیں لگائی ہیں جن میں مذکورہ بالا تین شرطوں کے علاوہ ایک اور کمر بنیادی شرط بھی شامل ہے کہ حدیث فضا مل اور ترغیب وترہیب وغیرہ کے ذیلی سے ہو جس پر کوئی حکم شرعی مرتب نہ ہوتا ہو۔

بقسمت صحیح حدیثوں کی روایت کرنے کے بجائے اس نامہ بالکلام میں کیوں لگ گئے۔ یہی خیال تھا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہ جواب دینے نہ مانے میں مالک سے سر فیل تھے۔ ابوشامہ جولینے زمانے میں شوافع کے سر فیل تھے وہ بھی اسی خیال کے حاملی ہیں۔ علامہ ابن حزم اور دوسرے بہت سے علماء نے ظاہر کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ صحیح ادرن حدیثوں کا خود اپنا ذریعہ موجود ہے جو لوگوں کی تعلیم و تکریم کے لئے بالکل کافی ہے تو کچھ انھیں چھوڑ کر دوز اور بے سند حدیثوں کا ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جب اللہ نے ہمیں اعلیٰ و ارفع چیز سے رکھی ہے تو کچھ گھٹیا اور بے وزن چیزوں کے لئے طبیعت میں اضطراب کیوں رہے؟ دین و اخلاق کا کوئی مسئلہ نہیں نہ فکر و نظر کا کوئی ایسا دائرہ پایا جاتا ہے جس کے لئے صحیح اور حسن اور درست کے ذخیرے میں کافی کافی وافی موجود نہ ہو۔ لیکن ہمتیں ایسی گھٹیں اور مذاق اس قدر بگڑ گیا ہے اور تحقیق و تفتیش کی زحمت اٹھائے بغیر کسی چیز پر اکتفا آ جانے سے لے لینے کا رجحان ایسا بڑھ گیا ہے کہ لوگ وضعیعت کو بے اصل حدیثوں کے نقل کرنے میں کوئی تکلف محسوس نہیں کرتے اور بے کلامی ان کے حوالوں پر چلنے دیتے چلے جاتے ہیں۔

۳۔ تیسری چیز و حیان دینے کی یہ وضعیعت اور کونو حدیثوں کو جو دم کے پیچھے سے نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی طوط فسوسب کرنا صحیح نہیں۔ علامہ سیوطی "تدریب شرح تفسیریں فرماتے ہیں:

"جب تم کسی ضعیف روایت کو بغیر سند کے بیان کرنا چاہو تو یہ کہو کہ: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا كُنْتُ أَمَّا طَرَحَ جَزْمَ كَأَنَّكَ أَوْ صَرِيحًا، استعمال نہ کرو۔ بلکہ اس طرح کہو کہ: آپ سے یہ مروی ہے "وادی بقیہ ہمد۔" یا یہ کہ آپ سے یہ بات پہنچی ہے۔ "بَلَقْنَا غَنَّةً كُنَّا: یا یہ کہ آپ سے یہ بات

حضرات کے یہاں عام طور پر یہی اسی قبیل کی خبریں سننے کو ملتی ہیں۔

افسوس ہے کہ ہمارے زمانے میں حدیث سے اشتغال رکھنے والے ہیئت سے لوگ بھی ترغیب و ترسیل سے محروم ہیں بلکہ موضوعات کے سلسلے میں ردائوں کو نقل کرتے ہوئے ان اصولوں کا خاطر خواہ لحاظ نہیں رکھتے۔ گزشتہ ارازمیں تو یہ بات کسی حد تک حل جاتی تھی۔ لیکن ہمارے زمانے میں ہر چیز کو نقل کی سوئی پر پرکھنے کا جو رجحان پیدا ہو گیا ہے اس کے پیش نظر اس طرح کی مبالغہ آمیز چیزیں لوگوں کے لئے قابل قبول قرار نہیں پائیں اگر اس کی کڑھائی کے ساتھ اس طرح سے نیچے نہیں اترتی ہیں۔ بلکہ یہ بات بھی چنداں نجیب انگیز نہ ہوگی کہ حقائق سے دور اس طرح کی بے اصل حدیثوں کے سننے کے نتیجے میں ہیئت سے لوگ نفس وینک سلسلے میں شک و تردید کا شکار ہو جائیں۔ اور اس پر امتزاجات کی بوچھاڑ ضرور کر دیں۔

اہل عرب کے معروف انداز بیان سے بچی ہوئی اور زبان و ادب کے پہلو سے استغناء کی حامل روایتوں کی مثال، جنھیں ذوق سلیم کی طرح قبول کرنے کے لئے آمادہ نہیں، وہ حدیثیں ہیں کہیں جو شاذ و نادر ہی آج جیسے تصدیقوں سے خزانِ کرم کے بعض ائمہ کی تصدیق و تفسیر کے سلسلے میں مذکور ہیں۔ جبکہ زبان و لغت کی روشنی میں ان کا مفہوم باطل واضح ہے۔ لیکن روایتوں کی صورت میں وہ ان کی ایسی تشریح کا پیش کرتا ہے جو خرافات کا شکار اور لفظ کے لغوی مفہوم سے آبی و دریا کی داس سے زیادہ دوری کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

مثال کے طور پر یہی درجہ اول الشیخ سے اور وہ ابو سعید سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئے ہوئے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ: "فلین (جبکہ قرآن میں یہ لفظ محدود پایا جاتا ہے) ہم کی ایک راوی کا نام ہے جس میں کافی حد تک مسلسل گستاخاں ملے گا، تب کہیں جا کر وہ اس کی ترمیم پہنچ جائے گا۔" یہ روایت احمد و ترمذی نے نقل کی ہے۔

ہماری رائے نہیں مذکورہ بالا ان شرطوں کے ساتھ دو مزید شرطوں کا اضافہ کیا جانا چاہیے۔

۱۔ اول یہ کہ حدیث مبالغہ آمیز اور گھبراہنے والے مواد پر مشتمل نہ ہو جیسے عقل کسی طرح باور کر سکتی ہو نہ شریعت سے اس کی کسی صورت تاثر ہو نہ ہی اس کی زبان کا خرافت سے پاک اور اہل عرب کے معروف انداز بیان سے بچا ہو بلکہ ہونا بھی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے جو اگر حدیث نے موضوع حدیث کا پیر لگانے کے لئے راوی کے علاوہ روایت کے داخلی شواہد کو کافی اہمیت دی ہے۔

روایت کے انہی داخلی شواہد میں سے ایک چیز جو موضوع امارت کا پیر لگانے کے سلسلے میں بھی دلیل راہ کا کام دیتی ہے یہ ہے کہ، روایت ایسے مواد پر مشتمل ہو جو تیار عقل کے خلاف ہو، اور کسی صورت سے اس کی توجیہ ممکن نہ ہو، اسی سے ملتی ہوئی بات یہ ہے کہ اس کا مضمون تجربہ و مشاہدہ سے کھلے طور پر متصادم ہو یا پھر یہ کہ وہ فکروں و فہمات کے صریح اور قطعی نعشوں سے فکری ہو یا اجتماع امت کے خلاف نہ پڑتی ہو۔ واضح رہے کہ ان تمام صورتوں میں یہ بات اسی وقت کہی جاسکتی ہے جبکہ دو باتوں میں کسی طرح تطبیق ممکن نہ ہو کہی صورت سے تطبیق ہو سکے اور قضا میں رفع ہو جائے تو پھر بات یہ نہیں رہ جائے گی۔ علاوہ انہی وہ حدیث بھی قابل قبول قرار نہ پائے گی جو متعلق تو ہو کہی مہتمم باشائے امر سے جسے علماء کے بڑے بڑے کے سامنے بیان کیا جانا ضروری ہو لیکن اس کو نقل کرنے والا تنہا ایک آدمی ہو۔

موضوع حدیث کی ایک چٹائی بھی ہے کہ ایک چھوٹے معاملہ پر بہت بڑی حدیث سنائی گئی ہو، کسی معمولی کام پر بہت بڑے اجر کی بشارت، دیکھی گئی ہو۔ واعظان و قہقرو

ہمارے محدثین کی طرف سے اس طرح کی روایتوں کو مستند قبول عطا کرنے کی اس بڑی دلیل اور کیا پرکھتی ہے حافظہ خدا کی جیسے اقصیٰ حد پر بھیجے جانے والی اس روایت میں کوئی زبردستی و ترسید و ترسبیب میں جگہ دی ہے۔

۲۔ حدیث کے قابل قبول قرار دیے جانے کے سلسلے میں دوسری شرط جس کا اضافہ ہم ضروری خیال کرتے ہیں وہ یہ کہ کوئی حدیث اپنے سے صحیح تر احادیث سے مکرانی ہو اس کی مثال میں ان کو دور حدیثوں کو پیش کیا جا سکتا ہے جو حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے سلسلے میں مروی ہیں کہ: ”وہ دنیا میں اپنی مالدار کی کے سبب جنت میں گھنٹوں کے بل داخل ہوں گے۔“

اس طرح کی احادیث کے سلسلے میں کہا جا سکتا ہے کہ یہ کسی اصل شرعی سے مکرانی نہیں ہیں۔ بلکہ یہ دین کے اس سلسلہ اصول کے تحت ہیں کہ انسان کو مال کے تقصد سے ذکر بردہ ناجائز ہے اور برحق ہوئی مالدار کی اپنے ساتھ جو ہر کشتی اور مالدارانی لے کر آتی ہے اس کے پیش نظر اس سے دامن کشان ہی رہنا مناسب ہے۔ لیکن یہاں صورت یہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان سے خارج صحیح حدیثوں سے مکرانی ہے جن میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ کو مشہور حدیث میں شامل قرار دیا گیا ہے۔ دیگر مستند واقعات اور وہ مشہور و مستفیض روایات مزید یہ کہ ان میں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس موضوع کا شمار اسلامی جماعت کے اعلیٰ ترین لوگوں میں سے تھا اور دینداری اور تقویٰ کے لحاظ سے وہ گنے چنے لوگوں میں شامل تھے۔ دراصل کتب کی ذات گرامی یعنی شاکر یعنی شکر و سپاس کے پیکر مالدار کا ایک جیتا جاگتا نمونہ تھی۔ (دین میں جس کے مرتبہ و مقام سے ہر شخص واقف ہے) حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے داعی اجل کو لبیک کہا دیریں حالیکہ وہ آپ سے پوری طرح

موجود ہیں کہ ان سے تمام انبیاء فرشتائے الفاٹائیں۔ حالانکہ ہر شخص کو معلوم ہے کہ ان کی ہر بات کے لئے کواٹا ملا ہے۔ اسلام سے پہلے اور اسلام کے بعد چہ نسبت یہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے مشہور و معروف چلا آتا ہے۔

اسی کے مانند وہ روایت بھی ہے جو طبرانی اور بیہقی حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کے اس قول قدسوت یا قنوت عیناً کے سلسلے میں الفاٹائی کی تشریح میں نقل کرتے ہیں کہ یہ جوچہ کی ایک وادی کا نام ہے یا یہ کہ جنہم میں ایک وادی اسی نام سے موسوم ہے۔ (حالانکہ دعویٰ کے معنی سرکشی کے معروف ہیں اور آیت کریمہ کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ کافر اپنی سرکشی کے انجام سے دوچار ہوں گے)۔

اسی طرح بیہقی وغیرہ اللہ تعالیٰ کے اس قول وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا کے سلسلے میں حضرت انس کے واسطے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ یہ خون اور پیرپ کی ایک وادی کا نام ہے۔ (جیل موتی کے معنی صاف جانے پاگت کے ہیں۔ روایت کا مفہوم بالکل واضح ہے کہ ان اور ہم ان کے بیچ ایک جانے پاگت لاکھڑی کریں گے)

اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب ابن ابی الدنیاء کی روایت ہے جسے وہ شیعی بن مانع کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ ہم میں ایک وادی ہے جس کا نام اٹام ہے۔ جو سانپ اور کھپڑوں سے بھری ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول ذَسَنُ يَفْعَلُنْ ذَلَالًا يَلْقَآئًا تَالُتًا میں اٹام سے بھی وادی مراد ہے۔ (حالانکہ آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے گناہ کے انجام سے دوچار ہوں گے۔ اٹام کے معنی گناہ عربی زبان کا ہر طالب علم جانتا ہے)

لہ مرآۃ : ۵۹ (تسجۃ)، ۵۲ کہف : ۵۲ (تسجۃ)، ۳۷ فرقان : ۶۸ (تسجۃ)

ہمارے محدثین کی طرف سے اس طرح کی روایتوں کو مستند قبول و عطا کرنے کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے حافظہ مندرجہ جیسے ناقص حدیث سے بھی ان تمام روایتوں کو اپنی "ترغیب و ترہیب" میں جگہ دی ہے۔

۲۔ حدیث کے قائل قبول قرار دیئے جانے کے سلسلے میں دوسری شرط جس کا اضافہ ہم ضروری خیال کرتے ہیں وہ یہ کہ نور و حدیث اپنے سے صحیح تر احادیث سے ٹکرائی ہو اس کی مثال میں ان نور و حدیثوں کو پیش کیا جا سکتا ہے جو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے سلسلے میں مروی ہیں کہ: "وہ دنیا میں اپنی مالدارۃ کے سبب جنت میں گھٹنوں کے بل داخل ہوں گے۔"

اس طرح کی احادیث کے سلسلے میں کہا جا سکتا ہے کہ یہی اصل شرعی سے ٹکرائی نہیں ہیں۔ بلکہ یہ دین کے اس سلسلہ اصول کے تحت ہیں کہ انسان کو مال کے تقصد سے ڈکر رہنا چاہئے اور برہمنی ہوئی مالدارۃ اپنے ساتھ جو پرکشی اور آزمائی لے کر آتی ہے اس کے پیش نظر اس سے دامن کشان ہی رہنا مناسب ہے۔ لیکن یہاں صورت یہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان بے شمار صحیح حدیثوں سے ٹکرائی ہے جن میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو عشاء مشہورہ میں شامل قرار دیا گیا ہے۔ دیگر مستند واقعات اور وہ مشہور و مستفیض روایات مزید برآں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس موصوف کا شمار اسلامی جماعت کے اعلیٰ ترین لوگوں میں سے تھا اور دیندارۃ اور تقویٰ کے لحاظ سے وہ گئے چنے لوگوں میں شامل تھے۔ دراصل آیت کی ذات گرامی اشخاص یعنی شکر و سپاس کے پیکر مالدار کا ایک جیتا جاگتا وجود تھی۔ (دین میں جس کے مرتبہ و مقام سے ہر شخص واقف ہے) حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے داعی اجل کو لبیک کہا دیں مالیک وہ آپ سے پوری طرح

ابن تہرندی میں چالیس کے بجائے ستر سال "سبعین فریقا" کے الفاظ ہیں۔ حالانکہ ہر شخص کو معلوم ہے لفظ "فیل" ہلاکت و بربادی کے لئے بولا جاتا ہے۔ اسلام سے پہلے اور اسلام کے بعد ہمیشہ سے یہ لفظ اس معنی کے لئے مشہور و معروف چلا آتا ہے۔

اسی کے مانند وہ روایت بھی ہے طبرانی اور بیہقی حضرت عبداللہ بن مسعود کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کے اس قول "فَسَيُؤْتِيكَ يَتِيمًا" کے سلسلے میں لفظ "غی" کی تشریح میں نقل کرتے ہیں۔ کہ یہ جنت کی ایک وادی کا نام ہے یا یہ کہ جنت میں ایک وادی "ای" نام سے موسوم ہے۔ (حالانکہ "غی" کے معنی سرکشی کے معروف ہیں۔ اور آیت کریمہ کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ رکافر اپنی سرکشی کے انجام سے دوچار ہوں گے)۔

اسی طرح بیہقی وغیرہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَيَجْعَلْنَا يَتِيمًا" میں لفظ "موت" کے سلسلے میں حضرت انس کے واسطے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ یہ فحان اور پیسہ کی ایک وادی کا نام ہے۔ (جیندہ موتی کے معنی صاف جانے ہلاکت کے ہیں۔ روایت کا مفہوم بالکل واضح ہے کہ: (اور ہم ان کے پیچ ایک جائے ہلاکت لاکھڑی کریں گے)

اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب ابن ابی الدنیا کی روایت ہے جسے وہ شقی بن مانع کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ جنت میں ایک وادی ہے جس کا نام "اثام" ہے۔ جو سانپ اور کچھیلوں سے بھری ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَسَنُيَقِّنُكَ ذُلَالِكَ يَتِيمًا" میں "اثام" سے بھی وادی مراد ہے۔ (حالانکہ آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے گناہ کے انجام سے دوچار ہوں گے۔ "اثام" کے معنی گناہ و عثری زبان کا ہر طالب علم جانتا ہے)

داعیان حق کے یہاں ضعیف اور مضعف روایات کے طرح راہ الیہی نہیں!

عام طور پر داعیان حق کے یہاں ضعیف اور مضعف روایات اس لئے راہ الیہی بنیں کہ ان کا اثر انحصار حدیث کے ان مجموعوں پر ہوتا ہے جن میں حدیثوں کی چھان بچھل اور ان کی تحقیق و تفتیش کا کوئی اہتمام نہیں ہوتا ہے۔ ان کا حال تو یہ ہے کہ اکثر و بیشتر ان میں اس کا بھی ذکر نہیں ہوتا کہ حدیث کی تخریج کس امام حدیث نے کی ہے۔ حالانکہ اگر سیر معتمد بھی ہو جب بھی صرف اتنی ہی بات کسی حدیث پر بحث کر کے لئے کافی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ اکثر مضعفین حدیث نے اپنی کتابوں میں اس کا اہتمام نہیں کیا ہے کہ وہ صرف صحیح اور حسن حدیثیں ہی بیان کریں گے۔

چنانچہ ان میں سے بہت لوگوں کو آپ دیکھیں گے کہ وہ وعظ و تکریر تصوف اور تفسیر و ترویج کی کتابوں سے بے تکلف حدیثیں نقل کرتے جاتے ہیں، ایسا لگتا ہے کہ وہ کسی حدیث کی صحت اور اس پر بحث کر کے لئے حدیث کے نام سے ہی کتاب میں صرف اس کے اندراج کو کافی سمجھتے ہیں۔ حالانکہ کسی حدیث کے قابل اعتماد ہونے کے لئے کم سے کم یہ بات ہے کہ حدیث کے مقبول ہونے کا جو کثر سے کثر معیار ہے وہ اس پر پوری اتنی ہو، بہر حال جو لوگ آج وعظ و تکریر کے مجموعوں کا مطالعہ کرنا چاہتے ہیں ان کو سیر اشعرہ ہے کہ وہ صرف ان کے اعتماد پر کبھی کسی حدیث کی روایت ذکر کریں اس لئے ان میں رطب و یابس ہر طرح کی روایتیں بھر بی پڑی ہیں۔ احادیث و آثار کا مساندہ ہو یا قصص و واقعات کا کسی چیز کے سلسلے میں ان کے اندر ادنیٰ درجے میں بھی تحقیق و تفتیش کا اہتمام نہیں کیا گیا ہے۔ ذیل صرف یہ ہے کہ ان سے کوئی حکم شرعی تو وابستہ نہیں ہے۔

ایسا لگتا ہے کہ وعظ و تکریر کے فن کی خاصیت ہی کچھ ایسی ہے۔ چنانچہ حدیث کے

راہی اور فروش تھے۔ اسی طرح سنان حق تو حاتم حضرت عمرؓ نے اپنے انتقال سے چند دن پہلے اگلے خلیفہ کے انتخاب کے لئے جن چھ ہزار پستل شوز کی کمی تکمیل دی تھی اس میں آٹھ نام نامی بھی شامل تھا۔ اس امتیازی حیثیت کے ساتھ اگر جانبدارین سے لائیں سادوی ہو تو ترجیحی دوست کا حق اس جناب کو حاصل ہو گا۔

اسی لئے منافقانہ سفارشی نے ترغیب و ترہیب میں کہا ہے کہ: اگرچہ مختلف طریقوں سے جس میں صحابہؓ کو لازم کی ایک جماعت بھی شامل ہے، یہ بات نقل کی گئی ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن عوفؓ بنت بنی گھنوں کے بل داخل ہوں گے اور اس کی وجہ از دنیا میں ان کی بڑھی ہوئی مالداری ہوگی۔ موصوف فرماتے ہیں: ”لیکن اس کا بہتر سے بہتر کوئی ایک بھی طریق روایت ایسا نہیں جس پر کچھ نیچے کلام نہ ہو۔ اور ان مختلف طریقوں میں ایک بھی نہیں جو تنہا احسن کے درجہ تک پہنچتا ہو۔ اگر وہ مالدار تھے تو ان کی یہ مالداری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کوئی کا مصداق تھی کہ: **يُخَذُّ الدُّنْيَا لِلْخَلِیْلِ وَالْخَلِیْلِ**؛ یعنی خدا ترس اور نیک خلینت انسان کے لئے مال کیا ہی بہترین چیز ہے! پھر سوال یہ ہے کہ اس مالدار کی سبب آن جناب کے درجات آخرت میں کم ہوں ہوں؟ نیز یہ کہ راست کے تمام مالداروں میں صرف آں موصوف ہی کے ساتھ یہ روش اپنانے جانے کی کیا وجہ ہے۔ جبکہ سادو مالدار کے سلسلے میں ہمیں اس طرح کی کوئی چیز نہیں ملتی۔ البتہ یہ بات صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ اس امت کے غرور و انقیار کے تقابلے میں جنت میں پہلے داخل ہوں گے۔ لیکن یہ بات علی الاطلاق تمام مالداروں کے لئے ہے۔ کسی ایک شخص کے لئے اسے خاص کر لینا صحیح نہیں ہو سکتا ہے!

اس کے بغیر کچھ پتہ نہیں چل سکتا مگر غزالی جو حدیث بیان کر رہے ہیں وہ کس پائے کی ہے۔ جو شخص حافظہ مند زبانی تو فریب و ترسب کے خوار ہے کوئی حدیث بیان کرے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کے مقدمہ کا ضرور مطالعہ کرے جس میں انھوں نے اپنی کتاب میں بیان کردہ حدیثوں کی نوعیت سے بحث کی ہے، اور ان اصطلاحوں کی وضاحت کی ہے جنہیں وہ کسی حدیث کے قوی یا ضعیف ہونے کے سلسلے میں استعمال کرتے ہیں۔ نیز یہ کہ وہ قوی یا ضعیف ہے تو اس کا یہ قوت یا ضعف کس درجے کا ہے تاکہ وہ بہت زیادہ کمزور حدیثوں کو نقل کرنے سے محفوظ رہے، ضعف کی اصطلاح سے واقف نہ ہونے کی صورت میں وہ کسی حدیث کے ساتھ صورت اس پر حسن یا صحیح نہ لکھا ہوا دیکھ کر اسے بے کھٹے بھروسے کے قابل تصور کر لے گا۔ حالانکہ ضعف کا نشانہ اس سے مختلف ہوتا ہے۔

اسی طرح جو شخص سیوطی کی جامع الصغیر کے کوئی حدیث نقل یا بیان کرنا چاہے اس کے لئے سیر مشورہ ہے کہ اسے علامہ منادی کی اس کی مطول شرح فیض القبریہ یا اس کے اختصار الیسیر کی طوط ضرور مراجعت کر لینی چاہئے بیوطی نے حدیثوں پر صحیح، احسن اور ضعیف کے لئے اسی 'ج' اور 'ح' کی جو علامتیں بنادی ہیں صورت ان علامت پر اتفاق نہ کرے۔ اس لئے کہ نقل و طباحت کی افلاط سے ان میں بڑا سیر کچھ ہو گیا ہے، اس کے علاوہ جامع الصغیر کی ان شروحوں کا اس لئے بھی دیکھنا ضروری ہے کہ شراح نے اصل کتاب پر جو کتبیں کی ہیں اور ان کی جن خامیوں کی نشاندہی کی ہے ان سے فائدہ نہ اٹھانا یقیناً محرومی کی بات ہوگی۔ ہمارے زمانہ کے عظیم محدث علامہ محمد ناصر الدین البانی نے جامع الصغیر اور اس پر مصنف کا بعد کا اضافہ جو الفتح الکبیر کے نام سے ان کی صحیح حدیثوں کو ضعیف حدیثوں سے بچانے کے لئے لکھا یا، ان کی یہ خطیر کاوش کئی جلدوں میں

عام تفہیم کو چھوڑتے جب ناقدین حدیث بھی اس موضوع کو ہاتھ لگاتے ہیں تو وہ بھی ڈھیل اور سہل انگاری کو راہ دینے بغیر نہیں رہتے اور بالاقوات ثواب اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ اسے سولے کوٹا ہی اور عدم توہمی کے کوئی دوسرا نام نہیں دیا جاسکتا ہے۔

یہاں تک کہ علامہ ابن جوزی بھی ناقد حدیث بھی جس نے اس موضوع پر اظہار کیا اور المصلح النساہیر جیسی کتابیں لکھی ہیں لیکن یہی ابن جوزی جب وعظ و تذکرہ کے مبدان میں قدم رکھتے ہیں اور مذم اموی، نا کی کتاب تصنیف کرتے ہیں تو ان کے ناقدانہ نقل پر واعظانہ جہد غالب آجاتا ہے۔ اور وہ بڑی حد تک سہل انگاری سے کام لیتے گتے ہیں۔ یہی حال حافظ ذہبی کا ہے کہ وہ اپنی ماہظانہ تصنیف 'الکلیات' میں حدیثوں کے انتخاب کے سلسلے میں بالکل ٹھیلے نظر کرتے ہیں۔

جو لوگ تفسیر کی کتابوں سے کسی حدیث کو نقل یا بیان کرنا چاہیں ان کو سیر مشورہ ہے کہ ابن کثیر کی طوط جو مع کریں۔ اس لئے کہ یہ مفسر کے ساتھ بلند پایہ حافظہ حدیث بھی ہیں، اور روایتوں کے سلسلے میں نقد و جرح کا اتنا کام کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتاب میں جو حدیث بھی نقل کرتے ہیں اس کے سلسلے میں بالعموم یہ رائے دیدیتے کہ یہ روایت قابل اتقاد ہے اور اس میں یہ ضعف پایا جاتا ہے۔

اسی طرح تصوف کی مانند غزالی کی اویا العلوم سے جو شخص کوئی روایت نقل یا بیان کرنا چاہتا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ حافظہ عراقی نے اس کی حدیثوں کی جو تخریج کی ہے اس کی طوط جو مع کرے۔ یہ تخریج 'احیاء' کے ساتھ ہی چھپی ہوئی ہے جو شخص اصل کتاب کا مطالعہ کرنا چاہے اس کے لئے بھی اس تخریج کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے جب تک وہ شخص جو اس سے کسی حدیث کو نقل یا بیان کرنا چاہے کہ اس کے لئے تو اس کی ضرورت بہت زیادہ ملتی ہے

اسی طرح حدیث کی ایک دوسری نوعیت کی کتابیں ہیں جن کا موضوع وہ شہادت اور کھلی ہوئی احادیث ہیں جو ہر شخص کی زبان زد ہیں، ان میں اس بات کی تفصیل ہوتی ہے کہ حدیث کس امام کی تخریج کردہ ہے، نیز یہ کہ وہ صحیح ہے یا 'حسن' یا کہیں 'ضعیف' اور 'موضوع' تو نہیں ہے۔ اس نوع کی کتابوں میں حافظ سخاوی کی 'المقاصد الخمد'، سرفہرست ہے یہی موضوع ابن دبیہ شیبانی کی تیسرے الطیب من النجیث فیما یرو علی السنۃ الناس من الحدیث، اور عجلونی کی کشف الخفا و مزیل الالباس، فیما اشتہر من الحدیث علی السنۃ الناس، کا بھی ہے، جیسا کہ ان کے ناموں ہی سے ظاہر ہے۔ البتہ موضوعات زیادہ جامع اور موضوع پر حاوی ہے۔ اس کی ترتیب حروف تہجی کے اعتبار سے ہے۔

ان کے علاوہ کتابوں کا ایک اور سلسلہ ہے جس سے حدیث کا کوئی طالب علم بے نیاز نہیں رہ سکتا۔ ہمارے ادارے نے 'موضوعات' سے ہے۔ جن میں بے سرو پا اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طوط منسوب من گھڑت حدیثوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے۔ علامہ ابن جزیری کی 'الموضوعات'، اس سلسلے میں سرفہرست ہے۔ اسی طرح علامہ سیوطی کی 'الکلی الاصول فی الاحادیث الموضوعات' نیز انہی کی 'تذریع النخاس' من اکاذیب القصاص؛ علامہ ابن قیم کی 'المنار للبیہ فی الصحیح والضعیف'، ملا علی قاری کی 'الموضوعات الکبریٰ' نیز انہی کی 'الموضوعات الصغریٰ' جس کا دوسرا نام 'الموضوع فی معرفۃ الموضوع' بھی ہے۔ ابن عراق کی 'تشریح الترمذی' المعروف من الاحادیث الشنیعہ الموضوعات، شوکانی کی 'الغرائب الجویۃ فی الاحادیث الموضوعات'۔ علامہ شبلی کی 'الکھفوی کی' الاسرار المرفوعہ' اور محدث نصر

مطبوعہ صورت ہیں ہمارے سامنے موجود ہے ٹیٹھ کوئی شک نہیں کہ موضوع نے اس کام کا حق ادا کر کے فہرست حدیث کا عظیم کام انجام دیا ہے جس سے واقعہ یہ کہ حدیث کا کوئی طالب علم بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

اس کے علاوہ حدیث کی ایک دوسرے طرز کی کتابیں ہیں جن سے بھی بہر حال استفادہ کیا جانا چاہئے۔ یہ اپنے فن کی بعض شہور کتابوں کی احادیث کی تخریج ہیں جن کے مصنفین نے اپنی روایت کردہ حدیثوں کی تخریج کا اہتمام خود نہیں کیا ہے۔ مثال کے طور پر تفسیر کی شہور کتاب 'الکشاف' کی حدیثوں کی تخریج حافظ ابن حجر کی طوط سے، تصوف کی 'نعمۃ ایہار العلوم' کی روایت کردہ حدیث کی تخریج حافظ عراقی کی طوط سے یا کتب فقہ مثلاً وہابیہ کی احادیث کی تخریج حافظ زلیعی کی طوط سے، یا اسی طرح 'الاقتیاریہ' حدیثوں کی تخریج جو علامہ محمد قاسم کی کاوش کا نتیجہ ہے۔ یا مثلاً الرائی الکبیر کی حدیث پر نقد و حفاظت ابن حجر کی طوط جس کا نام 'تفہیم الکبیر' معروف ہے۔

لے غالباً اس سے مصنف کا اشارہ علامہ موضوع کی 'سلسلۃ الاحادیث الصیحۃ' اور سلسلۃ الاحادیث الصیحۃ کی طوط ہے، جبے است کے ہر طبقے میں انھوں نے جمع کیا گیا ہے اور جن سے اس میں شک نہیں کہ اسلامیات کے میدان کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ہوا ہے۔ (مترجم)

لے حافظ ابن حجر کی 'الدراہ فی تخریج احادیث الہدایہ' بھی ہدایہ کی احادیث کی تخریج میں ہے۔ جو چار جلدوں میں ہلہ کے ساتھ ہی مطبوع ہے۔ زلیعی کی تخریج کا نام 'نصب الراہی لاحادیث الہدایہ' ہے۔ (مترجم)

لے تفہیم الکبیر کی تخریج احادیث السنۃ الکبریٰ کا یا ٹیٹھ سید عبد اللہ ہاشم خان مدنی کی تصحیح و تطبیق کے ساتھ اب مارے سامنے ہے۔ (مترجم)

محمد ناصر الدین البانی کی 'الاحادیث الضعیفہ والموضوعة' اثر بانی الائمہ بخیرہ
بھی اسی موضوع سے متعلق ہیں۔ حدیث کے ہر طالب علم کے لئے ان کا مطالعہ
الزس ضروری ہے۔

فقہ اسلامی سے مناسبت

دامی کے لئے کسی حد تک فقہی ثقافت سے بھی واقفیت بہم پہنچانی ضروری ہے۔
جہاں دلت و مسائل اسی طرح زندگی کے عام امور و آداب کے سلسلے میں اسے شریعت
کے موٹے موٹے مسائل سے بہر حال واقف ہونا چاہئے اور جن کی واقفیت نہ ہو یا وہ مختصر
نہ ہوں تو اس کے اندر اس کی صلاحیت ہونی چاہئے کہ ان کے مواقع اور اسکا فی مآخذ
(مطالع) کی طرف رجوع کر کے متعلقہ احکام کو معلوم کر سکے۔ دامی کے لئے چیز خالص پہلوؤں
سے اہمیت کی حامل ہے۔ پہلی چیز تو یہی کہ اس کے بغیر وہ حلال و حرام اسی طرح عبادات اور
خانہ ران و غیرہ سے متعلق امور و مسائل کے سلسلے میں سوالات کرنے والوں کو متعین جو اس
دینے سے قاصر رہے گا۔ جبکہ یہ وہ مسائل ہیں جن کے سلسلے میں اکثر و بیشتر لوگوں کو سوال
کرنے کی ضرورت پیش آتی رہتی ہے۔ فطری طور پر ان کے تئیں شریعت کے فیصلے کو معلوم
کے لئے وہ اپنی ارباب دعوت کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اب اس پہلو سے جس کی تیاری
نہ ہو گی اس کے لئے خاموشی کے سوا چارہ نہ ہو گا یا پھر وہ سختی کے لئے رات تلاش کرے گا۔ یہ چیز
اس کی شخصیت کے ذریعہ کو کھلانے بغیر نہ رہے گی اور اس کا ذرا نہ اثر دین سکون چاہئے گا۔

دلائل ہوں ساتھ ہی انھیں بھی بیان کرنا چاہئے اور اگر مسئلہ مخصوص نہ ہو تو شریعت کے جو دوسرے مآخذ میں مثلاً جماع، تجانس، استصلاح اور امتحان وغیرہ ان میں سے جس کے تحت وہ حکم آیا ہو اس کی وضاحت کر دے۔ اس لئے فقہ کی تعریف ہی یہ ہے کہ وہ احکام شریعہ کو ان کے تفصیل دلائل کے ساتھ جاننے کا نام ہے پس دلیل بیان کے بغیر صحت مسئلہ بیان نہ ہونے کو فقہ نہیں کہا جائے گا۔ یہ حقیقت اس پر متنازع ہے کہ سری مسئلہ کی وضاحت یا کوئی تنویہ بیان کرنے کے ساتھ اگر اس کے دلائل بھی بیان کر دیتے جائیں تو اس میں چارچاند لگ جاتے ہیں۔ دلی کی یہ ضرورت احکامی حدیثوں کے مجموعوں اور ان کی شروح سے پہلے ہی ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر ابن قیمی العید کی 'الاحکام' شوکانی کی 'نیل الاوطار' امام صفائی کی 'مسئل السداد' اور نواب صدیق حسن خاں کی 'المروضۃ الندریہ' علامہ ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد ابن قیم وغیرہ کی کتابیں ان کے علاوہ میں شریعت کا کوئی بھی طالب علم ان سے بیزار نہیں ہو سکتا ہے۔ اسی ذیل میں فقہ کی وہ کتابیں بھی آتی ہیں جن میں اپنے مسلک کے علاوہ دیگر ائمہ کے دلائل کا جائزہ، ایک دوسرے کی آپس میں ترجیح اور ان پر نقد و تبصرہ کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر ابن قدامہ حنبلی کی 'المغنی' امام نووی شافعی کی 'المجوع' ابن عبد اللہ مالکی کی 'الاستبصار' اور ابن حزم خلاہری کی 'المحلی اور

المروضۃ الخیر' وغیرہ

۲۔ دلی اگر عقیدہ ہے اور کسی ایک فقہی مسلک کی پیروی کرنے والا ہے تو بھی یہ چیز اس کے لئے اس سے نافع نہ ہونی چاہئے کہ وہ اپنے مسلک کے دلائل معلوم کرنے کی کوشش کرے۔ ایسا کر کے اس کے اپنے اطمینان قلب ہی میں اضافہ ہوگا۔ دوسری بات یہ کہ اسے تقلید جامد کی راہ نہیں اپنانی چاہئے۔ بلکہ اگر وہ کچھ مسائل کے سلسلے میں یہ

میں مسئلہ کے اجتہادی پہلو کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس پر ٹیکہ کرنے سے منع فرمایا، اسی طرح ہر دلی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اہم پر اہم ترکہ و ترخیص دے اور کلیات کو جزئیات اور تفصیلات کو فوائد کے مقابلے میں مقدم رکھے۔ (ظاہر ہے کہ یہ بات اس کے اندر احکام شریعت کی گہری واقفیت ہی سے پیدا ہو سکتی ہے۔)

تیسری بات یہ کہ اس کے بعد ہی وہ اس پوزیشن میں ہو گا کہ لوگوں کو اسلامی تعلیمات پر عمل پیرا ہونے کے سلسلے میں بند و نہاد سے نوازنے کے ساتھ ان کے سامنے ان سے متعلق موئے موئے مسائل کی بروقت وضاحت کر سکے۔ چنانچہ اس صورت میں جب وہ ان کے سامنے زکوٰۃ، روزہ، حج یا اس طرح کے کسی بھی دوسرے مسئلے کے سلسلے میں گفتگو کرے گا تو اس کی گفتگو صحت و تنقیح و تفسیر تک محدود نہ ہوگی کہ وہ ان کے فضائل اور ان سے کوئی ایسی پر وجہ عیدیں ہیں ان کے بیان پر اکتفا کرے، بلکہ ساتھ ہی اس کی فوائد و بہرہ کی کو اپنے سامنے والے یا اگر وہ کوئی چیز کھڑا ہے تو اپنے پڑھنے والے کو ان سے متعلق اہم مسائل سے واقف کرانا چاہئے۔ بالکل اچکے پچکے انداز میں اس طور پر کہ انھیں کوئی بوجھ محسوس نہ ہو۔ اس طرح ان مسائل کے سلسلے میں لوگ بالکل دن کے اجالے میں ہونگے اور انک سے شفقت اٹھائے بغیر انھیں ان سے متعلق شریعت کے احکام کی واقفیت کم بہختی رہے گی۔ کامیاب دلی وہی ہے جو لوگوں کو بند و نہاد سے نوازے تو دوسری طرف انھیں احکام شریعت سے بھی آگاہ کرنا چاہئے، اور ان کے درمیان توازن کو پوری طرح برقرار رکھے۔ اس طور پر کہ اس کی بند و نہاد نصیحت فقہانیت پر غالب نہ آئے اور فقہانیت پندرہ نصیحت کا خون نہ کر سکے۔ اس مقام پر ہم دلی کی توجہ چند امور کی طرف مبذول کرنی چاہتے ہیں۔

۱۔ پہلی چیز تو یہ کہ وہ جو حکم بھی بیان کرے چاہئے کہ کتاب و سنت سے اس کے جو

خاص طور پر ان لوگوں کے مسائل سے جن کے درمیان وہ اپنے فرائض انجام دے رہا ہے۔ مثال کے طور پر وہ انکی مسلک کا پیرو ہے لیکن وہ جس ماحول میں رہ رہا ہے وہ مذہبی مسلک کے ماننے والوں کا ہے۔ اسی طرح مثلاً وہ مذہبی یا شافعی مسلک کا پیرو ہے لیکن وہ جس ماحول میں ہے وہ حنفی مسلک کے ماننے والوں کا ہے۔ اس کے برعکس صورت تو اسے چاہئے کہ وہ خاص خاص اور اہم مسائل جن میں اس کا عام باشندگان شہر سے اختلاف ہے۔ ان سے وہ اپنی طرح واقف ہو تاکہ ایسا نہ ہو کہ وہ لوگوں کو اپنے مسلک کے مطابق کسی صورت پر عمل کرتے ہوئے دیکھے اور اسے اپنے مسلک سے مخالفت یا برعکس خیال کرتے ہوئے نہیں اس پر ٹوکنا شروع کر دے۔

اسے مثال سے یوں سمجھئے کہ ایک شافعی انسانک ہے جسے اب تک شافعی ماحول ہی میں رہنے کا اتفاق رہا ہے اب اگر وہ کسی ایسے ماحول میں پہنچتا ہے جہاں مالکی مسلک پر عمل ہو رہا ہو تو اسے یہ چیز بہت عجیب معلوم ہوگی کہ وہ لوگ مالک والوں کا نام دے کر اپنا ہاتھ پیرا سے طہارت کو ضروری خیال نہیں کرتے، یا مثلاً یہ کہ وہ نماز میں اپنا ہاتھ چھوڑ دے رہتے ہیں۔ دینی وہ بیچارہ۔ تو اس طرح کی صورت حال میں اگر وہ کچھ لب کشائی کرتا ہے تو ایسا کرنا اس کے لئے اسی وقت جائز ہو گا جبکہ وہ ان کے مسلک اور اس کے دلائل سے اچھی طرح واقف ہو۔

اسی طرح کی صورت حال اس حنفی انسانک کے لئے بھی پیش آ سکتی ہے جو مثال کے طور پر کسی ایسی جگہ زکوة شہر میں رہتا ہے جہاں کے لوگ شافعی یا حنبلی مسلک کے ماننے والے ہیں۔ وہ دیکھے گا کہ لوگ رکوع میں جاتے اور اسے سکوٹاٹھا رہتے ہوتے رقعہ پیرین کرتے ہیں۔ یا یہ کہ وہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرات کرتے ہیں اور اس کے بعد کہیں زور

محسوس کرتا ہے کہ اس کے اپنے مسلک کے دلائل کو پورا اور دوسرے مسلک کے دلائل قوی ہیں تو اپنے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے مسلک کو اختیار کر لینے کے سلسلے میں اس کی مقدریت کو اثر نہیں آتا چاہئے۔ تمام ائمہ مسالک جن کی امت میں پیروی کی جا رہی ہے اس مشترک خیال کے حامل ہیں کہ اگر ان کے مسلک کے برعکس کوئی صحیح حدیث ملے آجائے تو وہی ان کا مسلک ہے۔ ان تمام حضرات سے ایک ہی قول منقول ہے کہ: "اذا صحح الحدیث فهو مؤیدنا" (جب صحیح حدیث سامنے آجائے تو وہی میرا مسلک ہے)۔

دامی کے لئے صرف اس دلیل کی بنا پر کہ یہ اس کا مسلک نہیں ہے کسی صحیح اور صحیح حدیث کو چھوڑنا درست نہ ہو گا۔ جیسا کہ ہم جمعہ کے بعض خطیب حضرات کو دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا دیریں مالیکہ وہ منبر پر بیٹھ چکے ہیں اور اس نے "تحیۃ السجدہ" کی دو رکعتیں پڑھنی چاہیں تو اسے فوراً منع کرتے اور بیٹھ جانے کا حکم دیتے ہیں (ایسا وہ صورت اپنے مسلک کی پیروی میں کرتے ہیں) ورنہ یہاں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کا تعلق ہے تو صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی یہ روایت موجود ہے کہ: "ایک دفعہ سیکہ غطفانی جمعہ کے دن آئے اس حال میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لئے منبر پر بیٹھ چکے تھے۔ سیکہ تختہ السجدہ کی رکعتیں پڑھنے سے پہلے ہی بیٹھ گئے۔ اس پر آپ نے ان سے پوچھا: کیا تم نے (تحیۃ السجدہ) دو رکعتیں پڑھ لیں؟ انہوں نے جواب دیا۔ نہیں۔ آپ نے فرمایا: اچھا اٹھو اور وہ دو رکعتیں پوری کرو۔" الحدیث^۱

۱۳۔ اسی طرح دامی کے لئے بہتر ہو گا کہ اسے اپنے مسلک کے علاوہ دوسرے مسلک سے بھی واقفیت ہو۔

۱۴۔ مختصر صحیح مسلم المنذری حدیث ۴۱۵

صَدَقَ تَقْلِيدُهُمْ وَشَرَّكَ بِهَيْجَةِ بَيْهَاتِهِ: (۱۸۳) یہی حال روزے کا ہے کہ قرآن اسے انسان کے لئے تقویٰ اور خوف خدا کے حصول کا زریعہ قرار دیتا ہے: ثَبِيتْ غَايَةَ تَمْرِ الْفَيْيَا مَ كَمَا كَيْتَ عَلَى النَّبَذَيْنِ مَوْنِ تَقْبِيْدَكَ ذُرِّيَّتَكَ تَشْتَعْقِيْنَ (دیعہ: ۱۸۳) اسی طرح حج کو قرآن کھلے لفظوں میں ہر جہتی فائدہ کے حصول کا ذریعہ بتاتا ہے:

لِيَشْفَكَذَا مَقَاتِلَاحَ لَهْمُخَدَوَيْدَاكَسُ وَالْمَاكَرُوهَ اِيْنَهْ لَهْ جِهَتِيْ فَوَاكِدُكَ مَغْفِيْرًا وَلاَ تَلْبَسْكَ اللّٰهُ فِيْ آيَاتِهِ مَعْنٰكُ مَسَابِحَ (تج: ۱۸۴) کاتام پڑھیں مبین دلوں میں!

پس عبادات جو خاص تقصدی امور ہیں، جب ان کے سلسلے میں قرآن ان کے اسرار و حکم اور ان سے حاصل ہونے والے فائدہ کی نشان دہی ضروری خیال کرتا ہے تو اندازہ کیا جاسکتا ہے زندگی کے دوسرے معاملات و مسائل میں یہ پیرکس دوسرے مطلوب نہ ہوگی؟ اس چیز کی ضرورت جیسا کہ ظاہر ہے، یوں تو ہر زمانے کے لئے ہے، لیکن موجودہ زمانے میں خاص طور پر اس کا زیادہ خیال رکھنے اور اتہام کرنے کی ضرورت ہے۔ اس لئے کہ شرطیں یہی ہی ہوگی ہیں کہ اگر ان سے سیدھے سادے انداز میں احکام کی پیروی کے لئے کہا جائے تو بات ذرا ان کی سمجھ میں کم ہی آتی ہے، انھیں اصطلاحات کی وقت ہوتا ہے جبکہ ان کے سامنے ان کے اسرار و حکم اور ان کے پیچھے کارفرما ملکوتی اور مصباحوں کی بھی اچھی طرح وضاحت کر دی جائے۔ بہا کہ یہ وہ چھین زمانے کے اس روحان کو سمجھنے اور مطالب سے گفتگو کرنے کوئے اس کے تقاضوں کی رعایت ملحوظ رکھنے کی توفیق نصیب ہو۔

اصطلاحات طلب امور البتہ اس سلسلے میں بعض اصطلاحات طلب باتیں ہیں، جن کا سامنے رکھنا ضروری ہے۔ دین کا کام کرنے والے بہت سے لوگ بن کی رعایت ملحوظ

سے کہتے ہیں یا مثلاً کہ وہ امام کے دونوں طرف سلام پھیر لینے کے بعد خود سلام پھیرے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اب اگر اس کے علم میں یہ بات نہ ہوئی کہ یہی لوگوں کا مسلک ہے جس کے مطابق وہ عمل کر رہے ہیں تو وہ جھٹ اسے اپنے خیال کے مطابق منکر تصور کرتے ہوئے اس پر کوئی شروع کر دے گا۔

اس مقام پر ہر داعی کو ہر اشدہ ہے کہ اسے کم از کم فہم کی ایک کتاب ایسی ضرور پڑھ لینی چاہیے جس میں معروف فقہی مسالک سے تقابلی طرز پر بحث کی گئی ہو۔ ابن رشدی، ہدایت الہیہ و نہایت المقصد اس مقصد کے لئے بہترین کتاب ہے۔

۴۔ اسی طرح داعی کو چاہیے کہ قرآن و سنت میں احکام کی جو عینی بیان کی گئی ہیں وہ خود بھی ان کو نمایاں کرنے کی کوشش کرے۔ وہ لوگوں کو بتائے کہ ان میں سے ہر حکم میں کیا حکمتیں پوشیدہ ہیں اور انسانی اور انسانی زندگی پر اس کے کیا اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ اور اسے اسلام کے عام فلسفہ حیات، سے مراد کہہ کر کے کی کوشش کرے۔ اس طرح غلطی کے لئے اس کی بابت بنیاد سے زیادہ قابل قبول بن سکے گی۔

عام احکام کا کیا ذکر قرآن و عبادات کے فوائد اور ان کے پیچھے کارفرما ملکوتی کے بیان کا بھی پورا اتہام کرتا ہے۔ جبکہ ان کا معاملہ خاص تقصدی ہے کہ اسرار و غل سے بحث و کر یہ لئے بغیر صرف خدا کا حکم تصور کرتے ہوئے ان کی پیروی مقصود ہے۔ چنانچہ قرآن ان کا حکم دیتا ہے تو ساتھ ہی اس کی حکمت بھی بیان کر دیتا ہے کہ نماز انسان کو، بولائی اور سبے حیائی کی باتوں سے روکتی ہے: فَارْجِعْ اَصْلُوْكَ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَذَكَّرُ عَنِ الْفَحْشَاوِ وَالْمُنْكَرِ (حکیت: ۱۲۵) اسی طرح زکوٰۃ کے بیان میں وہ اس کی رعایت واضح کر دیتا ہے کہ اس سے انسان کو پاکیزگی نصیب ہوتی اور اس کے باطن کا تزکیہ ہے: فَتُذَكِّرْ اَنْفُسًا لِیُحْصِرَ

ترک کرے جو بہت آسانی کے ساتھ تھوڑی دیر میں کسٹ جائیں کسی حکم کی علت اسے وہ بیان کر لی جائے جو انتہائی مضبوط اور محکم ہوا اور اس میں کسی قسم کا جھول نہ ہو۔ اور تمام حالات میں اس کو یکساں انطباق عمل میں آسکے۔ اسی صورت میں اسے واقعی معنوں میں عملی و دلیل کا نام دیا جائے گا۔ اور کسی شخص کے لئے اس پر زبان طعن و مذاکرے کا موقع نہ رہے گا۔

بقیہ صورتوں میں دانا کی کوصاحت کہہ دینا چاہئے کہ اللہ نے جس چیز کو طلال قرار دیا ہے وہ پاک (طیب) ہے اور جس چیز کو حرام بتایا ہے وہ ناپاک (غبیث) ہے۔ اس کا کوئی بھی فیصلہ حکمت و مصلحت سے فانی نہیں۔ انسان اس حکمت و مصلحت سے واقف بھی ہو سکتا ہے اور بہت سی صورتیں ایسی بھی ہو سکتی ہیں کہ اسے ان کا کچھ تیر نہ چلے۔ لیکن اس تیر نہ چلنے کا یہ مطلب نہیں کہ فساد و فحاشی وہ حکم حکمت و مصلحت سے فانی ہے۔ انسان کی کیا مجال ہے جو وہ اندر کی قانون سازی اور مخلوقات میں جاری اس کی حکمتوں اور مصلحتوں کا احاطہ کر سکے؛

ذکورہ مسئلے کے سلسلے میں ایک بات اور بخ کر دے گی ہے اور وہ یہ کہ نزول قرآن کے آج چودہ سو سال بعد چیز و دریافت ہوئی ہے کہ سور کے گوشت میں خطرناک جرثوے پائے جاتے ہیں جبکہ جس وقت قرآن نازل ہوا تھا لوگوں کو اس کا کچھ تیر نہ تھا، اور سور کے نجس اور ناپاک ہونے کا اس کا فیصلہ اسی وقت کا ہے۔ کچھ آج کا نہیں۔ مستقبل میں اس میں اس کے سلسلے میں اور بھی بہت سی دریافتیں کر سکتی ہے۔ تو کیا ان سب کے اٹھا ہونے تک قرآن کا یہ فیصلہ موقوف رہے گا؟

یہ جو اللہ تعالیٰ نے احکام شریعت کی بہت سی حکمتوں اور مصلحتوں کو بندوں کی نگاہوں سے اوجھل رکھا ہے تو اس کی ایک حکمت بالکل نمایاں ہے۔ تاکہ انسان کی آزمائش کا مقصد پورا ہوا اور یہ حقیقت نمایاں ہو جائے کہ کون ہے جو کسی تحفظ کے بغیر خفا کی بندگی کرنے

جوان کی ہر طرح کی ضروریات کا اہتمام کرتے ہیں۔ پس سور کی حرمیت کی یہ علت کردہ گندی چیز یہ کھاتا ہے اس صورت کے لئے یہ چیز کس طرح کام دے سکتی ہے؟

اسی طرح اگر مثال کے طور پر ایک شخص یہ کہتا ہے کہ سور کے گوشت کی حرمیت اس لئے ہے کہ اس کے کھانے سے آدمی کے اندر بے غیرتی پیدا ہوتی ہے اور اس کا جیا کا مادہ کم سے کم تر ہوتا جاتا ہے۔ جیسا کہ یورپ میں جیسا تینوں کے یہاں اس حقیقت کا مشاہدہ بامانی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ بات اس سے کسٹ باقی ہے کہ اس صورت کے پیرا کر نے میں سور کے گوشت سے زیادہ وہاں کے مخصوص ماحول اور ناخن تربیت کا دخل ہے۔ اگر صورت سور کا گوشت کھانا اس کا سبب ہوتا تو سور اور دوسرے شہابی مالک میں بھی جیسا ہی قوم آباد ہے۔ راد سور کا استعمال گنتی ہے لیکن یہاں اس کی بے عزتی اور جذبہ جیسا کی کی وہ صورت نہیں ہے جو یورپ میں ہے۔

اس کے برعکس مغربی ممالک میں جو بیہودہ آبادیہ نواب و بزرگس کے کورسوں کے یہاں حرام ہے اور وہ اس کا شدت سے اہتمام بھی کرتے ہیں لیکن جہاں تک غیرت اور جذبہ جیسا کا سوال ہے تو جو حال ان کے ہوٹوں جیسا ہوں کا ہے۔ ان کا معاملہ بھی ان سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے۔

اس کی ایک دوسری علت یہ بیان کی جاسکتی ہے کہ اس کے جسم کے اندر ایسے پیرے پائے جاتے ہیں جو انسانی صحت کے لئے غیر معمولی طور پر برصورت رساں ہیں اس کے جواب میں کوئی بھی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس طرح کے کیرے تو کھاتے اور کھینٹیں وغیرہ گوشت میں بھی پائے جاتے ہیں جبکہ شریعت نے ان کے کھانے کو طلال قرار دیا ہے۔

ہے اور اس طرح کے مسائل میں ایسی کمزور اور پتھر چھٹی جہتیں بیان

پس را کی کو چاہئے اور ثبوت کے حکم کی حکمت و مصلحت بیان کرتے ہوئے اس پہلو کو لازمہ نظر رکھئے۔ کسی حکم کی علت و مصلحت کا بیان وہ اسی وقت کرے جب اس کے پاس کہنے کے لئے انتہائی حکم اور ذرات دار بات موجود ہو۔ جس میں کسی خلاف کسی قسم کا جھول نہ ہو۔ اس کے دلالی ایسے حکم ہوں کہ مخاطب کے لئے انھیں تسلیم بغیر حارہ نہ رہے۔ ورنہ اس پر نہ جانے کہ کس سے اخراجات کی بوجھاڑ ہوگی اور وہ لاکھ چاہئے گا۔ اپنے کو ان سے بچانے میں کامیاب نہ ہو سکے گا۔ ایک دوسری مثال ہے یہ حقیقت واضح ہو جائے گی)۔

ایک دائمی زمانہ کی برائی پر گفتگو کے لئے کھڑا ہوتا ہے۔ اسلام کی نظریں یہ چٹا ہوا جرم ہے اور اس نے جن متعدد اسباب کے پیش نظر اس کی ممانعت کی ہے اس سے پیش واقف ہے لیکن وہ اس کی حرمت کی مصلحت صرف یہ بیان کرنا کہ پیروی میں تضاد و نسب کو روکنے کے لئے ہے۔

اس کے جواب میں دوسرا نوڈ یہ کہہ سکتا ہے کہ: تو کچھ حاملہ عورت کے لئے زمانہ کے ارتکاب میں کوئی قباحت نہ ہونی چاہئے اسی طرح بالغہ عورت اور وہ غریب جو بائیس سال اور یہ استقامت کرنی ہو ان کے لئے بھی اس فعل بد کے ارتکاب میں کوئی ملامت نہ ہونی چاہئے۔ اس لئے ان میں سے کسی کے لئے بھی حاملہ ہونے اور صاحب اولاد بننے کا خطرہ نہیں ہے۔ جس کی بنا پر اخراجات و نسب کے مسئلہ کے سر اٹھانے کا اندیشہ ہو۔

اسی طرح وہ عورت جو بچہ شہر ہے، خواہ اس وجہ سے کہ وہ شادی شدہ ہوا اور اس کا شوہر فوت ہو چکا ہو یا یہ کہ وہ کنواری ہوا اور ابھی اس کی شادی ہی نہ ہوئی ہو، وہ تینا ایک شخص کو اپنا نشانہ باقی ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو وہ ہمبستی کا موقع

والا اس کے اور اس کے بنائے ہوئے احکام کی پیروی کر کے کرنے والا ہے۔ اس صورت میں یہ بات نکھر کر سامنے آجائے گی کہ کون اپنے رب کا مطیع فرمان ہے اور کس نے اپنی نگاہ عقل خطا کار کے حوالہ کر دی ہے۔ دراصل یہ وہ مقام ہے جہاں سے ایک ہونچا ایک غیر ہونچ کی راہ بالکل الگ ہو جاتی ہے۔

مومن کا معاملہ تو یہ ہے کہ جب اسے معلوم ہو گیا کہ اللہ نے اس چیز کا حکم دیا ہے اور اس کام کے کرنے سے منع کیا ہے تو فوراً اس کی زبان پر یہ کلمات جاری ہو جاتے ہیں۔
 سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَلِيكَ شَيْءٌ (بقرہ - ۲۵۵)
 بخش و دکارب اور تیری ہی طرف پلٹا ہے۔
 اَلْمُصِيبُ

قطع نظر اس کے اس کی حکمت اس کی سمجھ میں آتی ہے یا نہیں۔ اور اس کی مصلحت کا پتہ اسے لگ پاتا ہے یا نہیں۔ اسے تو بس اس بات پر اطمینان ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے تو یہ چیز فائدہ سے خالی نہیں ہو سکتی، اور جب اس نے کسی چیز سے منع کیا ہے تو یقیناً اس کے اندر مصرت کو کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوگا۔ ورنہ اگر وہ اپنا ہمارے اسے بنا کر وہ صرف اسی حکم کے آگے تسلیم کرے گا جس کی حکمت و مصلحت پوری طرح اس کی سمجھ میں آگئی ہو تو پھر تو وہ اپنی سمجھ کا بندہ ہوگا۔ بندگی رب کا اس کا دعویٰ صحیح نہ ہوگا۔

ابنہ جس کے اندر ایمان نہیں اس کے لئے یہ چیز کچھ مشکل نہیں اس کے سامنے شریعت کا کوئی حکم رکھا جائے اور وہ اس کا صحت انکار کر دے۔ اس لئے اس نے بندگی رب اور رسول کی اطاعت کا قلاوہ اپنی گروں میں ڈالا ہی نہیں۔ ایسا شخص تو رسول خدا کے بالقابل کھلا ہوتا ہے اس کے لئے اس کے احکام کو ماننے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے؟

اگرچہ عام طور پر پیشہ سے اسی صورت کا زیادہ چلن رہا ہے اور آج کی نئی نئی باتوں میں بھی اس کا رواج کم نہیں ہے۔ اور وہ یہ کہ ایک غریب اور کمزور انسان جسے اپنے اپنے خاندان کے سلسلے میں کوئی سخت ضرورت پیش آتی ہے، اسے پورا کرنے کے لئے اس کے پاس اس کے سوا چارہ نہیں رہتا کہ وہ کہیں سے قرض لوارا نہ لے کر اپنا کام چلائے۔ اس طرح کے مواقع پر عام طور پر رافقی کو بے رحم سا ہو کر کاروبار کا ٹھکانا بڑتا ہے جو ظاہر ہے اسی شرط پر اسے قرض دے سکتا ہے کہ وہ سود کی ایک اچھی شرح کے ساتھ اس کا قرض اسے واپس کرے گا۔ جسے وہ پیشگی طے کر لیتا ہے اور جس کا باقاعدہ ریکارڈ اس کے پاس محفوظ ہوتا ہے۔

ظاہر ہے یہ سود کی ایک بہت مخصوص صورت ہے۔ دوسری بہت سی صورتیں ایسی ہو سکتی ہیں جہاں معاملے کی نوعیت یہ نہیں ہوتی ہے۔ آج بہت سے لوگ بینکوں اور اسی طرح کے دوسرے اداروں سے بڑے بڑے قرضے لیتے ہیں۔ یہ بالعموم سرمایہ دار اور بڑے تاجروں کا طبقہ ہوتا ہے جو یہ قرضے اس لئے لیتا ہے تاکہ اپنی تجارت کو بڑھائے اور زیادہ سے زیادہ دولت پیدا کرنے کی سہیل کرے۔ یہ لوگ ہزاروں بلکہ لاکھوں روپوں میں قرضے لیتے ہیں۔ اور تجارتی نقطہ نظر سے بڑی بڑی عمارتیں بناتے ہیں یا چار اندرون ملک یا باہر سے ایسے سالانوں کی خریداری کرتے ہیں جن سے زیادہ سے زیادہ نفع کمانے کی توقع ہو۔

اسی طرح محدود آمدنی والے لوگوں میں سے بہت سے لوگ اپنے اخراجات سے کچھ رقم بچا کر بینکوں میں جمع کرتے رہتے ہیں جس پر یہ بینک ان کی اصل رقم کے ساتھ انھیں سود کی ایک تین تین شرح دیتے ہیں مثلاً پانچ فی صدی یا اس سے کم یا زیادہ وغیرہ۔

نہیں دیتی ہے۔ اب اگر اس کو اس سے محل قرار پاتا ہے تو بالکل جانا ہیچا ہوتا ہے۔ یہاں ناواقفیت کا کوئی پہلو نہیں ہے جس سے اختلاف سبب کا سوال پیدا ہوتا ہو۔ (اب سوال یہ ہے کہ کیا اس صورت میں کسی عورت کو اس کی خصوصیت دی جاسکتی ہے؟)

پس لوگوں کے سامنے اس طرح کی حکمتیں بیان کرنے سے سخت پرہیز کی ضرورت ہے۔ لوگوں کے سامنے اس ذیل میں کوئی بات کہی جائے تو کسی وقت جب کہ پہلے سے وہ خوب گھب گھبی ہوئی ہو اور اس کی صداقت و حقانیت پر آدمی کو پوری طرح شرح صدر حاصل ہو۔ ورنہ اسے چاہئے کہ عمومی انداز میں اجمال کے طریقے پر عمل کرنے ہوئے ان مکثوں اور مضامین کی وضاحت کر دے جیسا کہ عام طور پر قرآن میں اسی انداز کو اپنایا گیا ہے۔ چنانچہ زنا کا مسئلہ جس کے سلسلے میں ابھی گفتگو چل رہی تھی قرآن اس کی حکمت و مصلحت کے تحتیں صرف اس اجمالی بیان پر اکتفا کرتا ہے:

اِنَّكَ كَانَ قَانِصَةًۢ وَّ سَاخِرَ سَيْدَاكَ . (یہ گھلی بے حیائی اور بہت ہی برا راستہ

(سورہ، ۳۲) ہے)

مصلح شریعت کی ناقص حرمانی کا دوسرا مظاہرہ وہ سلسلے میں دیکھنے میں آتا ہے کہ بایہ جاتا ہے کہ شریعت نے سود کو اس لئے حرام قرار دیا ہے کہ اس میں مالداروں کی طرف سے غریبوں کے اختصار کی برائی پائی جاتی ہے۔ سرمایہ دار غریب طبقے کی احتیاج کا ناجائز فائدہ اٹھا کر اس کا خون چوستا اور اس سے اپنی جو بیاں بھرتا ہے۔

لیکن حرمت سود کی یہ علت اس کی ایک مخصوص صورت پر صادق آتی ہے۔

صورت مادی فاعلا اور مذوی عقلتوں کے بیان پر اکتفاء ہے پر تیز : احکام شریعت کی حکمتوں اور مصلحتوں کے بیان میں ایک دوسری چیزیں سے پر تیز کرنے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ آدمی ان کی صورت مادی اور مذوی عقلتوں کے بیان پر اکتفاء کرے خاص طور پر بحیولت کے سلسلے میں جیسے فی شائبہ نے کامقام حاصل ہے۔ مثال کے طور پر وضو نماز روزہ اور حج وغیرہ بہت سے لوگ جو اسلام کے موضوع پر تقریریں کرتے اور کتابیں لکھتے ہیں ان کی نظر میں وضو کی حکمت صرف صفت صفتی تھوڑی ہے۔ اسی طرح ان کے خیال میں نماز کی حکمت یہ ہے کہ اس سے جسمانی ورزش کی مشق ہم پہنچتی ہے اور ایک خاص طریقے پر لکھنے بیٹھنے سے آدمی کے اندر نظم و ضبط اور ذہن چلن کا مادہ پیدا ہوتا ہے۔ روزہ ان کی نظر میں اس سے فرض کیلک ہے تاکہ سال کے اندر وعدہ کو ایک ہمیشہ قائم کرنے کا موقع مل جائے۔ اسی طرح ان کے نزدیک حج ایک طرح کا تاجر باقی سفر ہے جس کی بدولت آدمی کے اندر زندگی کے سفر میں مشقتوں اور دشواریوں کو انگیر کر کے صلاحت پیدا ہوتی ہے۔ ان لوگوں کو کچھ پتہ نہیں کہ دینی شائری اس طرح کی حکمتیں بیان کر کے تنقید و تعرض کے لئے یہ ایک ایسا دروازہ کھول رہے ہیں جو کبھی بند ہونے کا نام نہیں لے گا۔

ایک شخص بہت آسانی سے کہہ سکتا ہے کہ میں وضو کے بغیر بھی صفائی تھوڑی کا اہتمام کر سکتا ہوں۔ دوسرا کہے گا کہ میں نماز کے بغیر بھی اپنے جسم کو عفت اور ورزش کا مادی بنا سکتا ہوں۔ اس کا تو ہر جگہ انتظام ہو چوہ ہے۔ باضابطہ اس کی تعلیم دی جاتی ہے اور ہمارے فن اس کی گلائی کا فرض انجام دیتے ہیں۔ ایک تیسرا شخص بولے گا کہ میں نوروزہ کے بغیر بھی اپنے معدے کو آرام دے سکتا ہوں۔ بلاوجہ تھکا لگے گا کہ تجر باقی سفر میں حج کے بغیر بھی

تقدیر صفت^{۱۹۶} سے لگے، خاص طور پر باوجود شرف کے سیاسی میں اس کا مصلحت ضرور کرنا چاہئے (مترجم)

اس صورت میں سو کو کھانے والا ایک غریب اور کمزور آدمی ہے اور زور دینے والا دوسرے نفقوں میں سو کو کھانے والا بینک ہے جس کے پاس پیسے کی کمی نہیں ہے۔ اس کی مالی پوزیشن انتہائی مستحکم ہے اور وہ روزانہ لاکھوں کروڑوں کا سودا کرتا ہے۔

اس صورت حال کو دیکھ کر ہمارے رائے کے بہت سے نام نہاد فقہاء نے حرمت سو کو واس صورت کے ساتھ مخصوص قرار دیا جس کا ذکر اوپر کی گئی اس لئے کہ ان کے خیال کے مطابق حرمت سو کو مذکورہ حکمت و مصلحت کی کافورانی اسی دائرے کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ لوگ صاف نفقوں میں کہتے ہیں کہ موجودہ دور میں بینک سے ملنے والے فائدہ دفعہ مذکورہ گاہ پر سو روپا کا اطلاق نہیں ہوتا جسے شریعت نے حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ یہاں تو غریب طبقہ مالدار طبقے یعنی مالکان بینک سے فائدہ اٹھاتا ہے جب کہ حرمت بڑا اس صورت کے لئے ہے جس میں مالدار غریب کا خون چوستا ہے۔
معلوم ہو گا کہ حرمت سو کو مذکورہ علت کافی و شافی نہیں۔ اس کی دوسری علت تلاش کرنے اور مسئلہ کی تسرے سے توجیہ کرنے کی ضرورت ہے۔ یہاں اس کی تفصیل کا موقع نہیں۔ اس موضوع سے متعلق کتابوں میں اس پر سیر حاصل نہیں ہو چوہ میں تفصیل کے طالب ان کی طوط رجوع کریں لے

لے مثال کے طور پر ناظر ہوں ڈاکٹر محمد عید اللہ دانا محمد ابو زہرہ اور عبد قلیب شیبہ ریغوی کی تقریریں جو اس موضوع سے متعلق ہیں۔ اسی طرح مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، ڈاکٹر عیسیٰ عید اور ڈاکٹر محمد ابوالسعود ریغوی کی اس موضوع سے متعلق تصنیفات جن میں اس مسئلہ پر انتہائی سیر حاصل نہیں کی گئی ہیں۔ اور اس کے علاوہ علیہ پر کھن کر دار تحقیقات دینی کی مصنفہ اس ذیل میں ڈاکٹر فضل الرحمن کنوی کی کتاب "مجتہدین سوزنا کی فائدہ تحقیق نقطہ نظر سے" و مکتبہ الآراء ہے۔ سوز کے لئے کی تحقیق میں (تقدیر صفت^{۱۹۷} پر)

اسے پاکی نصیب ہوتی ہے۔ اس کی بدولت انسان خدا تعالیٰ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ملنے والی کامرانی کا مستحق بنتا ہے۔ جس کے نتیجے میں اسے قلبی طمانیت کی بے پایاں دولت نصیب ہوتی ہے، اور اس سے بڑھ کر روحانی مصلحت اور کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے شرف قبولیت سے نوازے اور اس کے بدلے انسانوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔ **هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْلَمُ خُفَاةً وَسِرًّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** (ج - ۲۸)

اسی طرح حج کی مصلحت قرآن ان لفظوں میں بیان کرتا ہے :

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ مَأْتِينَ تَاجِبِينَ (ج - ۲۸) **وَلْيَمْلِكْ بِكَ الْقَدَرُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ** (ج - ۲۸) **إِنَّ اللَّهَ فِي آيَاتِهِ لَعَلَّامٌ** (ج - ۲۸)

ہر قسم کی غلامی اور اللہ کا نام پڑھ کر ہر چیز میں

آپ دیکھ رہے ہیں کہ قرآن حج کی کوئی الاطلاق منافع کے حصول کا ذریعہ

تو قرار دیتا ہے جس سے ظاہر ہے کہ صرف مادی منافع مراد نہیں ہو سکتے ہیں۔ روحانی اور

نفسیاتی منافع بھی اس کے اندر لازماً شامل ہوں گے، خاص طور پر اس صورت میں جبکہ

ہر گے، پیکرِ عالمِ اللہ فی آیاتِ معلومات کے ذریعہ واضح طور پر اس کی نشاندہی بھی کر دی

گئی ہے، حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حدیث کے اندر اس کا واضح مقصود

’بادا ہوا‘ قرار دے کر گویا صرف اس کے روحانی پہلو کے بیان پر اکتفا فرمایا ہے۔

حدیث کے الفاظ ہیں :

أَتَمَّ مَا عَمِلَ النَّبِيُّ بِالْحَجِّ وَالْبَيْتِ وَبَيْنَهُمَا غارِ کعبہ کا طواف، ہدفِ مرموہ کے درمیان

وَالْمَشْرُوقَ وَالْمَغْرِبَ (ج - ۲۸) **وَالْمَشْرِيقَ وَالْمَغْرِبَ** (ج - ۲۸) **وَالْمَشْرِيقَ وَالْمَغْرِبَ** (ج - ۲۸) **وَالْمَشْرِيقَ وَالْمَغْرِبَ** (ج - ۲۸)

حج کے اعمال میں قرآنی کی ایک خاص اہمیت ہے۔ اس کے بیان میں بھی

قرآن اس کے روحانی پہلو ہی کو ابھار کر پیش کرتا ہے :

لَنْ يَتَيَّنَ اللَّهُ لَكُمْ فِي مَشْرُوعِ هَذَا شَيْءٍ (ج - ۲۸) **وَلَا يَتَيَّنَ اللَّهُ لَكُمْ فِي مَشْرُوعِ هَذَا شَيْءٍ** (ج - ۲۸) **وَلَا يَتَيَّنَ اللَّهُ لَكُمْ فِي مَشْرُوعِ هَذَا شَيْءٍ** (ج - ۲۸)

ہے۔ تاکہ تم اللہ کی برائی بیان کر دینا اس نے تمہیں راہ بتائی ہے۔

(قرآن و حدیث کی ان تصریحات کے بعد کھلم کھلا کے لئے کیے جانے والے ہر کام پر حج

کی مصلحت کے بیان میں وہ صرف اس کے ایک محدود مادی فائدے کو بیان

کرنے پر اکتفا کر رہے؟)

یہ تو خیر عجائبات کا معاملہ ہے، ان منہیات کے سلسلہ میں بھی جو

سماجی اور معاشی دائروں سے متعلق ہوتی ہیں اور جن کے اندر دینی مصلحت کا

پہلو نمایاں ہوتا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ ان کے بیان میں بھی قرآن ان کے دینی اور

روحانی پہلو کو زور یادہ ابھار کر پیش کرتا ہے۔ کہ یہی وہ مصلحت ہے جو تمام حالات

لہ روحانہ اور دنیوی امور میں اہم ہے : **يُحْيِي عَلَى شَرِّ مَا سَلَّمَ** (ج - ۲۸) **يُحْيِي عَلَى شَرِّ مَا سَلَّمَ** (ج - ۲۸)

ہے۔ ملاحظہ ہو : **يُحْيِي عَلَى شَرِّ مَا سَلَّمَ** (ج - ۲۸) **يُحْيِي عَلَى شَرِّ مَا سَلَّمَ** (ج - ۲۸)

بڑا اثر پڑنے والا نہیں میں ایک متیقن مفکر میں پیتا ہوں اور اس کے سلسلے میں طیب سے برا بر مشورہ کرتا رہتا ہوں دیکھو البتہ قرآن کی بیان کردہ مذکورہ علت میں اس طرح کی کسی بہانہ بازی اور مثال متول کی گنجائش نہیں۔

اسرار اور فضول خرمی بھی ایک بہت بڑی بیماری ہے۔ معاشی زندگی پر اس کے برے اثرات کو ہر شخص محسوس کرتا ہے۔ مبین قرآن اس کی برائی کے بیان میں بھی اسے خاص شیطانی عمل قرار دے کر اس کے رد و مافیہ کو اُبھارنے کی کوشش یا وہ پند کرتا ہے فرماتا:

وَلَا تَبْتَغُوا مَالًا مِّنْهُ يَتَّبِعُ آلَ الْاٰلِهٰتِ مِمَّا رَبٌّ
كَانُوا اَفْحَاقُ الشَّيْطٰنِ، وَكَانَ
الشَّيْطٰنُ يَرْتَابُ كَفُوًّا (اسرار، ۳۶، ۳۷)

دنیوی طور پر قتل و لاش کی شاعت پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن قرآن اس کی وجہ یہ بیان کرتا ہے:

اِنَّ قَتْلَ هٰذَاكَ كَانَ خَطَاۓً كَبِيْرًا (ان کا قتل کرنا بہت بڑی غلطی ہے۔)

(الانعام، ۲۱)

بدکاری اور دنیا کی دنیوی برائی بھی ہر گنہگار کے سامنے عیاں ہے لیکن جیسا کہ قرآن کی نظر میں اس کی شاعت اس لئے ہے کہ:

اِنَّهٗ كَانَ قَاتِلًا فَاصْفَاۗةً وَّسَاۗءًا سَيِّئًا (یہ کھلی ہوئی ہے چلتی اور بہت برا راستہ ہے۔)

(الانعام، ۳۳)

شرط بدکاری چیز کو یا شائد کون ہے جو اس کی برائی کو محسوس نہ کر سکے عویب

پر کیاں صادق آتی ہے اور ہر روز برابر راست اس کا مخاطب بنتا ہے اس کے لئے کسی وقت اور زمانے کی تیسر ہے نہ کسی خاص ماحول اور کسی خاص صورت حال کی مثال کے طور پر شراب کی ممانعت کرتے ہوئے قرآن اس کی یہ روحانی علت بیان کرتا ہے۔

فَبَسِّ نَفْسٍ عَنَّا الشَّيْطٰنِ (یہ) گندم شیطانی کام ہے۔

(المائدہ - ۹۰)

آگے اس حکم کی کچھ مزید باتیں بیان کی جاتی ہیں، اور ان کے اندر بھی روحانی مصلحت ہی کا پہلو نمایاں ہے۔

اِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُفْضِحَ بَيْنَكُمْ
اَنْفَاقًا وَّهٖ ذٰلِیْكَ فُصْلٌ مِّنْ اَنْفَاقِكُمْ
وَيَفْضَحُ بَيْنَكُمْ ذِیْ اَلْمَالِیَةِ وَهٖ اَلْقُلُوْبُ
اِلٰوْ سَے اور غارت سے۔

(المائدہ - ۹۱)

شراب نوشی کے مضار اثرات انسان کے جسم اور اس کے ذہن و دماغ پر بھی پڑتے ہیں، اور یہ وہ حقیقت ہے جس سے ہر شخص واقف ہے لیکن آپ نے دیکھا کہ قرآن نے اس کی طرح کوئی اشارہ نہ کرتے ہوئے صورت اس کے روحانی نقصان کے پہلو کو ابھار دیا ہے کہ یہ ایک شیطانی عمل ہے جس سے انسانوں کے درمیان دشمنی اور پھوٹ پیدا ہوتی ہے، اور سب سے بڑی بات یہ کہ اس کی وجہ سے آدمی اللہ کی یاد اور غارت سے غافل ہو جاتا ہے جبکہ یہی انسان کا اصل مقصد زندگی ہے۔ مذکورہ مادی علت کے سلسلے میں تو ایک شخص کہہ سکتا تھا کہ میری ذہنی اور جسمانی صحت پر اس کا کوئی

جے، یہ بڑا گناہ ہے، یہ کلی ہوئی برائی اور برا راستہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

اصول فقہ سے واقفیت | دایمی کے لئے اصول فقہ سے بھی واقفیت ہونا

ضروری ہے۔ اسے فقہ اسلامی کے تآخیر کے سلسلے میں تفصیل معلومات ہونی چاہیئے۔ جن میں دو نو وہ ہیں جن پر پوری امت کا اتفاق ہے اور وہ ہیں اجماع اور قیاس۔ البتہ قیاس کی کچھ باریک صورتیں ہیں جن کے سلسلے میں فقہائے امت کا باہم اختلاف ہو گیا ہے، جنہیں کچھ لوگ تسلیم ہیں لیکن بعض دوسرے ان کا انکار کرتے ہیں، کچھ لوگ ان کے دائرے کو زیادہ وسیع قرار دیتے ہیں تو کچھ دوسرے ہیں جو انہیں نسبتاً تنگ رکھنا زیادہ مناسب خیال کرتے ہیں۔ اسی طرح فقہائے امت کا ایک گروہ ہے جو اس سلسلے میں بیچ کی راہ اپنانے کا قائل ہے۔ قیاس کی باہمی باریکی صورتوں کو استحسان، استصحاب اور استصحاب کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اسی طرح استنباط مسائل کی بعض دوسری صورتیں بھی ہیں جن کے سلسلے میں علماء امت کا باہم اختلاف ہے بشال کے طور پر ہم سے پہلے فوسوں کی شریعتوں کا جو حال قرآن و حدیث وغیرہ میں پایا جاتا ہے وہ یہ ہیں اسے حجت مانا جانے یا نہیں؟ اسی طرح اگر کسی مسئلے میں کسی صحابی سے کوئی قول مروی ہے تو اپنی حجت کے لحاظ سے دین میں اس کی کیا قیمت ہوگی؟ وغیرہ بے شمار دیگر مسائل جن کے سلسلے میں علماء امت کا باہم اختلاف ہے اور مختلف لوگ مختلف نقطہ نظر کے حامل ہیں۔

پھر اس میں یہ بحث بھی شامل ہے کہ کتاب و سنت جو حکم کی شریعت کے اصل اور بنیادی مآخذ ہیں، ان سے مسائل کی استنباط کس طرح کیا جائے گا؟ کون لوگ اس

میں پائسوں کے ذریعہ اس بنیادی عام رواج ٹھٹھا۔ لیکن قرآن اس کی برائی کے

سلسلے میں صرف یہ کہتا ہے :

ذی کبر و جبر (۱) یہ گناہ کا کام ہے۔

یہیوں کے مال کو حرام طریقے پر کھانے کے گھناؤنے پن کا اعتراف ایک

دنیا دار کبھی کرنے کے لئے مجبور ہے۔ لیکن اس کے سلسلے میں قرآن کا بیان صرف

اس قدر ہے :

اِنَّ كَذِبًا كَانَ يَدْعُوْا (نملہ - ۱۲) بہت بڑا گناہ ہے۔

پس دین کے ادا اور مولداری کی حالتوں اور ان کی حکمتوں اور مصلحتوں

کے بیان میں دایمی کو قرآن کے اختیار کردہ اسی انداز کو اپنانے کی ضرورت ہے خاص

طور پر اس صورت میں جبکہ اس کی گفتگو کسی مسلمان سے ہو رہی ہو۔ اسے اس کو

صرف یہ بتانے پر اکتفا کرنا چاہئے کہ اس کام کی انجام دی خدا کی خوشنودی اور اس کے

اجر و ثواب کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اور اس کام سے دور رہ کر وہی خدا کی ناراضگی

اور اس کی سزا سے بچ سکتا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ قرآن الہی ایمان کے سامنے بار

بار صورتِ الٰہی حقیقت کا اعادہ کرتا ہے کہ یہ گناہ کا کام ہے، اس میں برائی ہے، یہ غلط

لہ گفت و سب کے یہاں اس کام رواج تھا۔ مثال کے طور پر دس آدمی ایک جانور کو خرید کر

فزع کرتے۔ اب دس پائے ہوئے کی پادھ لکھا سب کسی پر پاؤ کسی پر اس سے بھی کم یا زیادہ اور

کوئی بالکل ہی خالی ہوتا۔ اب ہر ایک کے نام پر جو پائے آتا وہی حصہ اس کو ملتا۔ یا بالکل

خالی مل جاتا۔ اسلام نے دیکھ کر اور شرطوں کی طرح اس شرط بد کے کو بھی حرام قرار دیا۔

بحوالہ موضح القرآن - (مترجم)

کی کچھ حد تک تفصیل آادی کے پیش نظر ہو۔ دین کے دائمی کو اس پر پہلو سے بھی اپنے کو نیا کرنا ضروری ہے۔ اس کے بعد ہی اسے اس کا تفصیلی علم حاصل ہو سکے گا کہ خشاعت مکاتب فقہ کر حالات میں جو ہیں آئے اور بعد میں ان میں کیا تبدیلیاں رونما ہوئیں اور ان پر کیا احوال طاری ہوئے۔ امت میں کس وقت تک اجتہاد اور قرآن و سنت سے براہ راست مسائل کے استنباط کا رجحان رہا، اور کس وقت سے اوکر ان حالات میں اس کے اندر تقلید کا دھڑکن قبول عام حاصل ہوا۔ اس مقصد کے شیخ محمد فضری کی 'تاریخ التشریع الاسلامی' اور محمد حسین غلوف کی 'مطالعہ تاریخ التشریع الاسلامی' کا مطالعہ کر لینا کافی رہے گا۔

علم العقائد کی واقفیت | لیکن اس سے ہوا یہ مقصد نہیں کہ آدمی توحید

باری کے موضوع پر لکھی گئی متاخرین کی منظوم کتابوں اور ان کی شرح مثلاً 'الجوہر' اور 'الجریہ' وغیرہ کے مطالعہ میں اپنا وقت ضائع کرے۔ اسی طرح اس مقصد کے لئے ہم عقائد نفسی اور اس کی شروع و حواشی کے مطالعہ کو بھی ضروری خیال نہیں کرتے۔ اور نہ توہم اس فن کی مطلالات کے مطالعہ کی سفارش کریں گے جن میں عقائد سے زیادہ فلسفیانہ بحث بھرے پڑے ہیں مثلاً 'شرح تھامس' اور 'شرح موافقت' وغیرہ۔ اس لیے کہ ان کتابوں کا جو انداز ہے اور ان میں جس طرح کی بحثیں کی گئی

ہے اس کا اردو ترجمہ مولانا عبدالسلام ندوی کے قلم سے 'تاریخ فقہ اسلامی' کے نام سے بہت پہلے دارالصفین اعظم گلٹھ سے شائع ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ اس موضوع پر مولانا محمد تقی مینا، مولانا تھنیت فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر، کے ایک سے دو ایڈیشن بندرستان و پاکستان سے شائع ہو چکے ہیں۔ (مترجم)

کے اہل نظر پائیں گے اور کوکن کس طرح کے لوگوں پر یہ چیز بطور ایک ذمہ داری کے عاید ہوگی؟ کس طرح کے لوگوں کے لئے تقلید ضروری ہے اور کوکن وہ لوگ ہیں جن کے لئے بجائے تقلید کے اجتہاد کی راہ اپنانا زیادہ مناسب ہوگا؟ وغیرہ وغیرہ۔ بہر حال یہ باتیں تو ہم نے اشارۃً کہہ دیں ورنہ ان مسائل کی ایک لمبی فہرست ہے جن کے سلسلے میں علماء کی رائیں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ دائمی کے اندر یہ صلاحیت ہونی چاہئے کہ وہ یہ فیصلہ کر سکے کہ ان میں کونسی راتے رائج ہے کونسی موجود؟ تاکہ وہ رائج مسلک کو اختیار کر سکے اور اگر دوسرے رجحان مسلک کو اختیار کرے ہوئے ہوں تو انہیں ان کے حال پر چھوڑ دے۔ اور اگر ضرورت سمجھے تو ان کے سامنے اس کی وضاحت بھی کر دے۔

دائم کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس فن کی مطلالات کا مطالعہ کرے یہ کام ان لوگوں کا ہے جو اس فن میں اقتصاد پیدا کرنا چاہیں۔ البتہ اس سلسلے کی کچھ کتابوں کا مطالعہ اسے ضرور کر لینا چاہئے تاکہ کافی الجملہ اسے اس فن سے مناسبت پیدا ہو جائے۔ اس مقصد کے لئے ابن قدامس کی 'مجتہب النظار' بہترین کتاب ہے۔ یا مثلاً علامہ شوکانی کی 'ارشاد الفحول' جو اپنے موضوع کا نسبت زیادہ وسعت کے ساتھ احاطہ کرتی ہے۔ حال کے لوگوں میں محمد فضری کی 'اصول الفقہ' اور محمد حسین غلوف کی 'علم اصول الفقہ' اس سلسلے کی بہترین چیزیں ہیں۔ خاص طور پر جو غور انداز جس کے انداز میں کافی ناپا ہیں ہے۔ اور اس میں مسائل کو بہت کھول کر بیان کیا گیا ہے۔ لیکن یہ مطالعہ نامکمل رہے گا جب تک کہ فقہ اسلامی کی مختصر تاریخ اور کوکن اقدار میں وہ کہن مرا حل سے ہو کر گذری ہے اس

جانتا کہ ہمارا تقدیر کا حکم کلام یونانی فکر اور یونانی فلسفہ سے متاثر ہے۔ اور عقائد کے دفاع اور ان سے متعلق مسائل کے حل کے سلسلے میں اس کے اور یونانی رنگ کی جھپٹا ہرے طو پر موجود ہے۔ (اس کے باوجود اسی فرمودہ کا حکم سے جیسے رہنا اور اپنی ساری دینی کاوشیں اس کے پیچھے لگانا کون ہے جو اسے دانشمندی کا تقاضا قرار دے گے؟

تقدیم کا حکم کلام کے اسی طرح کے نقائص تھے جس کے سبب سلف صدائیں بہت سے لوگ اس کے مخالفت رہے، اور یونانیوں کے طرز فکر اور ان کے انداز بحث پر انھیں ہمیشہ اعتراض رہا۔ بلکہ بہت سے لوگوں نے تو ان پر انتہائی سخت تنقیدیں بھی کی ہیں۔

اس لئے ہمارے خیال میں اسلامی عقائد کے مطالعہ کے سلسلے میں درج ذیل باتوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ پہلی چیز تو یہ کہ عقائد کے اثبات کے سلسلے میں ہمارا مرجع و ماخذ قرآن و سنت کو ہونا چاہیے۔ اور مختلف ادوار میں اپنے زمانہ سے متاثر ہو کر اس کے اوپر حرجی، انفرادی اور نظریات کی چھاپ گر چکی ہے اور جو لاطاطل چیزیں اس کے ساتھ شامل ہو گئی ہیں اسے ہاتھ لگانے سے کیسرا احتساب کیا جانا چاہیے۔ اسی صورت میں اسلامی عقائد اپنی اصل روشنی کے ساتھ ہمارے سامنے آسکیں گے، اور کسی ایسے پیچھے کے کٹاؤں بالکل بے غبار انداز میں وہ لوگوں سے اپنی صداقت کا لوہا منوالیں گے۔ ایسا ہرگز نہ ہونا چاہئے کہ کسی متبعین کا کسی مسئلہ کو اپنا اصل الاصول قرار دے لیں اور پھر قرآن و سنت کے نصوص کو اس کے پیچھے گھسیٹتے رہیں۔

ہیں موجودہ زمانہ کے لئے ان کی چنداں ضرورت نہیں رہی، اور آج کا انسان جس انداز سے سوچتا ہے اس کے لئے یہ چیزیں تقریباً ناانوس ہی ہو گئی ہیں۔ فلسفہ جدید نے حیات و کائنات اور زندگی کے دیگر بنیادی مسائل کے سلسلے میں جو بے مثال شکوک و شبہات پیدا کر دیے ہیں اور اس کے نتیجے میں لوگ جن فکر کی الجھنوں میں گرفتار ہیں، ہمارے پرانے علم العقائد سے اس کا تریاق فراہم ہونا مشکل ہے۔ اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس فن کی ضخیم علمدات پر دماغ سوزی کرنے، ان کے مباحث کو مضحکہ خیز کرنے اور ان کے مشکل مقامات کو حل کرنے پر اپنی قوتیں اور صلاحیتیں کھپانے کے بجائے موجودہ دور کے ذہن و مزاج کی مطابقت کرتے ہوئے اسلامی عقائد کے دفاع اور ان کی حقانیت کو ثابت کرنے کی جدوجہد کی جائے۔ جدید فلسفہ اور جدید سائنس کی طرف سے اٹھائے گئے سوالات کی روشنی میں ایک نیا علم العقائد مرتب کیا جائے جس سے آج کے دور کے انسان کی تشنگی ہو سکے۔

حقیقت اس پر استدعا ہے کہ مذکورہ کلامی مباحث خواہ وہ اپنے اندر کتنی ہی گہرائی کیوں نہ رکھتے ہوں اور ان پر آدمی اپنا ذہن کتنا ہی تھکائے اور ان کے تمام مسائل کا پوری طرح استقصا کر لے لیکن ہر حال اس کا حاصل ایک ایسے مجموعہ عقائد کا دفاع ہوگا جو عملاً تشکیل پا کر ماضی کی تاریخ کا ایک جز بن چکا ہے۔

کلامی مباحث کا مقصود اسی سے متعلق شکوک و شبہات کی تردید ہونا ہے۔ ان کے ذریعہ بجائے خود کی ذہن و فکر کی تشکیل نہیں ہوتی ہے۔ کون نہیں

مثال کے طور پر قرآن نے خدا تعالیٰ کے وجود کے سلسلے میں جو دلائل دیئے ہیں بہت سے لوگوں نے بالکل بے تمیز طریقے پر قرآن کے طراز استدلال کی پیروی کرتے ہوئے دو چیزوں کے سلسلے کو حل کیا ہے۔ قدما میں علامہ ابن رشد کی مناجح الادلائ اور حال کے لوگوں میں محمد عطاء کی الشفاء اور نیکم الجسوسی "نقص الادیان وغیرہ کی سلسلے کی کامیابیوں میں۔ اندونانی کی وحدانیت، قیامت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے اثبات وغیرہ کے سلسلے میں بھی اسی انداز سے قرآن کے پیش کردہ دلائل اور اس کے طراز استدلال کو نمایاں کر کے پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ قرآن کے پیش کردہ یہ تمام دلائل عقلی اور ربانی ہیں اور اپنے اندر حق و صداقت کا لازوال خزانہ رکھتے ہیں۔ انھیں خطائی یا اتنا محی کہنا جیسا کہ بہت سے مشککین کا خیال ہے اس سے بڑھ کر ان کے ساتھ کسی بے انصافی کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ موجودہ دور کا انسان جن مسائل اور جن فکری الجھنوں سے دوچار ہے مسلمان مشعل کی اصل توجہ ان کے ازالہ کی طرف ہونا چاہئے۔ اس کی ٹیڈی کا اصل محور راہِ راست اسلامی عقائد کی اہم دفعات ہونی چاہئیں۔ مثال کے طور پر جوہداری، تعالیٰ، اس کی وحدانیت، زندگی بعد موت، قضا و قدر کے مسائل وغیرہ جہاں تک ان مسائل کا تعلق ہے جو خاص طور پر تاریخ کے کسی دور میں اس فہرست میں شامل ہو گئے مثلاً غلط قرآن اور صفات باری تعالیٰ اور ذات باری سے ان کے تعلق کا مسئلہ کریم ذات یابغی ذات یا نہ عین ذات ہیں وغیرہ۔ "الاعین ولا فخر وغیرہ بے شمار مسائل۔ ثواب یہ چیزیں فکر اسلامی کی تاریخ کا ایک جزو بن چکی ہیں۔ انھیں اسی حیثیت سے پڑھا اور پڑھایا جانا چاہئے۔ ایسا نہ ہو کہ ہمارا وقت اسی راستہ ان

۳۔ دوسری بات یہ کہ میں قرآن کی پیروی کرتے ہوئے انسان کے ذہن و ادماغ کی طرح اس کے قلب اور وجدان کو بھی اپنا مخاطب بنانا چاہئے۔ اسی مصورت میں صحیح اور حقیقی ایمان لوگوں کے دلوں جاگزیں ہو سکے گا۔ حقائق کی عمارت کو صرف عقل کی اساس پر استوار کرنا جیسا کہ فلاسفہ کا طریقہ ہے یا اس کی بنیاد محض انسان کے قلب پر رکھنا جیسا کہ مصنف کا انداز ہے، یہ دونوں ہی چیزیں صحیح اسلامی طراز و انداز کی نمائندگی نہیں کرتیں۔ اسلام لوگوں کے دلوں میں ایمان کی آبیاری کرنے اور ان کے اندر دیگر حقائق کو جاگزیں کرنے کے سلسلے میں ہمہ جہتی انداز اختیار کرنے کا قائل ہے۔ وہ انسان کی عقل کو بھی مطمئن کرتا ہے اور اس کے قلب کو بھی ایسا خاص کیفیت سے سرشار کرتا ہے۔ جس کے نتیجے میں وہ صرف ذہنی طور پر کسی چیز کو چارو تا پائے تکم کر لینے پر اکتفا نہیں کرتا جیسا کہ منطق و فلسفہ کی دنیا میں ہوتا ہے۔ بلکہ وہ انسان کے دل میں ایک طرح کی تڑپ پیدا کر کے اسے صدق و افلاص کا پیکیا اور اپنے مقصد کی راہ میں پہاڑ کی طرح جتنے والا بنا دیتا ہے۔ انسان فلسفیانہ تشکیک سے باندھ ہو جاتا اور اس کے اندر مجاہد کی روح پیدا ہو جاتی ہے۔

۴۔ اس ہم کو سر کرنے کے لئے اپنی دلائل سے کام لیا جائے جن کا ذکر قرآن کرتا ہے۔ جس طرح اس نے اپنے پیش کردہ عقائد کو لوگوں سے منوایا اور اپنے مخاطب کو پوری طرح مطمئن کیا۔ مخاطبین کی اس نے ایک ضمیمے دی اور ان کی طرف پھر شکوک و شبہات اور جن بے بنیاد شبہات کی بوجھا گئی تھی ان سب کو اس نے بالکل بے اثر اور بے اثر ثابت کر دکھایا۔ میں بھی قرآن کی دلکھائی کو اسی راہ پر عمل پیرا ہونا چاہئے۔ قرآن کے اس طراز استدلال کو لوگ قلوب سے لے کر آنکھ نمایاں کرتے رہے ہیں۔

کا مسئلہ، دوسرا ہے۔ پہلی کہ زیر تسمائی کی مصروفیات کا بیان اسی طرح کریں جس طرح
 اگر اس کے خود اپنے کو ان فوائد سے مستحق نہ سمجھتا تو کیا ہے۔ پہلی اجازت سے بلا تفریق جب
 میں کسی کو بھیجے، اور کسی کو بھیجیں کہ انشاء اللہ نہ ہو۔ نیز یہ بیان اس بات کو بھیجے کہ اللہ
 تعالیٰ کی کوئی مصروفیت اپنے وقت سے پہلے نہ پائے۔ اس سے شرطیں اور سبب لڑ پونے
 کا اثر نہیں ہوا۔ یہ کیا کہنا ہے۔ انشاء اللہ اور ان کے علاوہ دوسرے مکتبہ کے سے
 اتفاقی رکھنے والے ہمارے پڑاؤ کے متعلقین اسلام کا بھی انداز رہا ہے۔ انشاء اللہ
 سرخیل البزازی، انٹرنیٹ کے اپنے سالہ "الابا" اور ماہ خزانہ کی اپنی کتاب کا تصدیق
 "ابواب الامان" میں "علم الکلام" میں اسی طریقے کی پیروی کی ہے۔ اسی طرح انہی کی بھی
 "انجام التذات" میں اسی مسئلہ کی تاکید کرتے نظر آتے ہیں۔ چنانچہ فرمایا: "تہیں
 "ہیں" فلسفہ اور علم الکلام کے بیچ وازانہ پر بحث ہو کر یا لیکن میں دیکھتا ہوں کہ
 اس مسئلے کی کیا ضرورت ہوتی ہے، نہ کہ یہ بیجا ہے۔ کی قطعاً کسی رفعت ہوتی ہے۔ مجھے تو سب
 سے غور و توجہ مرکب کا نظر آتا ہے۔ ذات باری کے اشارت سے کہ مسئلے میں اس کی اہمیت
 کو پر غور و توجہ کی ضرورت ہے۔ خداوند (رحمن) جو یہ پر محکوم ہے، اور غرض
 ذات کے مسئلے میں اس کی اہمیت کو سامنے رکھو، البتہ کسی شہیدانہ شہادت و شہادتہ اس کے
 ہائے کوئی چیز نہیں، دیکھو کہ وہ لوگ، انداز میں ان سے باری کی حقیقت سامنے آتی
 ہے۔ جو شخص کسی میرے ساتھ ان تجربہ نہیں کر سکتا، نہ کہ حقیقت و اشکاف انداز
 میں اس کے سامنے عیاں ہو جائے گا۔"

۶۔ آخری بات یہ کہ میرے "مذہب" میں مستشرقین اور مشرکوں کے مفکرین خزانہ کے
 علاوہ دیکھتے ہیں، عثمان اسلام اور ان کے شاگرد اور دشمن بھی، ان کی طرف سے

پابندی کی برقی کردانی میں لگ جاتے اور پھر انہیں ہمارے سامنے ہو کر کسی مسئلے
 کھڑے کر دیتے ہیں اور انھیں حل کرنا ہمارا ہی اولین ذمہ دار قرار دیا جاتا ہے اس کے لئے
 ہمارے پاس کوئی وقت نہ رہتا۔

۵۔ ہمارے دور میں تہری کا فائدہ ہوا گئے بڑھاپا اور اس کے پیچھے میں جو
 تحقیقات اور اکتشافات سامنے آئے ہیں خاص طور پر خاص مسائل کے مخصوص
 ہیں مثلاً فلکیات، طب اور طبیعیات وغیرہ، یہی اسلامی عقائد کے اثبات اور ان
 کے تئیں اپنے موقف کو مضبوط کرنے کے سلسلے میں ان تحقیقات و اکتشافات
 سے بھی لازماً استفادہ کرنا چاہئے۔ ہمارے زمانے میں اس سلسلے کی ایک سے زیادہ
 کامیاب کوششیں سامنے آئی ہیں جس میں "مسلمان فکر میں اور باب فہم کے
 علاوہ غیر مسلم دانشور بھی شریک ہیں۔ ان میں سے چند کے نام یہ ہیں: "العلم بعلوم
 الابیان" "المنہج" فی عصر العلم، "نقشہ الابیان" "الذکر والعلوم" "الحیثیت" اور "الاسلام
 بخدی" "علم جدید کا بیج" وغیرہ۔

۶۔ اس سلسلے میں ایک اور خاص بات جو پیش نظر رکھنے کی ہے وہ یہ مصروفیات
 باری کے سلسلے میں ہیں اسی طریقے کو اپنانا چاہئے جو سلف صالحین میں بڑی اکثریت
 نے "العزیز فی الامان" امریکہ کی "مجمع الصلح" کے صدر کریں موصوف کی کتاب "Ma
 does not do as it does" کا عرفی ترجمہ ہے۔ جیسا کہ مصنف محترم نے اس کے علمی
 نقاشی کے عنوان میں اس کی صراحت کی ہے۔ "اللہ تعالیٰ فی عصر العلم" متنازل و چوٹی کے
 علمائے طبیعیات کی ایک بڑی طاقت کی قیام کاوش کا نتیجہ ہے۔ "الذکر والعلوم" الحمد للہ
 اس کتاب کے مصنف ہیں عبدالرزاق نوفل۔ (مترجم)

نہیں ملتا ہے۔ صد تو یہ ہے کہ قرآن و سنت کے صرف انھیں کے بالمقابل یوں
ابنی چیزوں کو فہم کن قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک شریعت الگ ہے اور
طریقہ اور حقیقت الگ۔ یہ تو تصورات ان کے نزدیک یہ ہے کہ مریض کو اس بات
کی تربیت دی جانی چاہئے کہ وہ اپنے شیخ کے سامنے اسی طرح رہے جیسا کہ مردہ
نہلانے والے کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ اسی طرح نہاد و ترک دنیا کی لئے ان کے
یہاں ایسی تربیتوں کی کہ اس بات اسلام کے حادہ اعتدال سے نکل کر نصارت کی لہجہ
کردہ رہبانیت کے دائرہ میں داخل ہوگئی۔

غالباً اسی طرح کی چیزیں ہوں گی جو قرآن و سنت کے دلدلہ امت کے
صحیح الفکر طبقے نے ہمیشہ تصویت کو شک کی نگاہوں سے دیکھا بلکہ بہت سے لوگوں
نے تو اسے کھلے طور پر اسلام کا مخالف قرار دیا، اور اس کے فکری سرمائے اور اس
کے علمبرداروں پر سخت تنقید کی ہیں۔ کچھ لوگوں نے تو اسے بڑھ کر یہ تک کہہ دیا کہ
جب تک تصویت کو یک قلم قابل رد قرار نہیں دیا جائے گا اور امت بالکل اس سے
دستبردار نہ ہوگی اس وقت تک اس کی فلاح ممکن نہ ہو سکے گی۔ ان کا کہنا تھا کہ
اس کے اندر اسلامی اور غیر اسلامی غماہ کی آمیزش اس طور پر ہوگئی ہے کہ یہ بیز کرنا
مشکل ہے کہ اس کا کونسا حصہ سنت کے موافق ہے اور کونسا بعد کا ایجا کردہ ہے۔
اسی لئے جب تک اس کے پورے ذخیرے کو خیر یا د نہیں کہا جائے گا امت کی
گاڑی پٹری پر نہیں لگ سکے گی۔ ان کا کہنا تھا کہ آخری صدیوں میں امت کے
اندہر جن فکری بے اعتماد ایوانوں اور کچھ رویوں نے خیم لایا اور اس کے نتیجے میں وہ میدان
جہد و کسب میں جس طرح بھی ثابت ہوئی، اس پورے سائے کی زور داری ٹوٹی تھی کہ
تلفیق الہی کے علاوہ ہر اس موضوع پر حکم و شریعت الہی کا کوئی حاکم نہیں رہا۔
اسلامی علم کا وہ شاہد و امام اہل ایمان کے لئے (مترجم)

اسلام کے سلسلے میں کبھی شکوک و شبہات پیدا نہ کئے جاتے اور کھیلانے جاتے ہیں
یہیں ان سے پوری طرح باخبر رہنے کی ضرورت ہے۔ اور کچھ اس معیار اور انسانی انداز سے
دور حاضر کے اسلوب اور اس کے مذاق کی پوری پوری رعایت کرتے ہوئے ان کا
علمی اور فکری سطح پر جواب فرام کرنا چاہئے۔

تصویت | تصویت اصلاً تو اس علم کا نام ہے جو اسلامی ثقافت کے
باطنی اور اخلاقی پہلو کی نمائندگی کرتا ہے، اور اس کے اندر اسی سے متعلق مسائل سے
بحث کی جاتی ہے۔

لیکن آج تصویت کا مطالعہ کرنے والا ہر شخص اس حقیقت کے اعتراف کے
لے مجبور ہے کہ اس کے اندر اسلام کے پہلو پر پہلو بہت سے اضنی عناصر کی بھی آمیزش
ہوئی ہے۔ یہی، ہندی، انجی اور یونانی ہر ایک کے کچھ نہ کچھ اثرات آج کے مروجہ تصویت
میں شامل ہو گئے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ ناز و رنج کے طویل عرصے میں ان کے علاوہ کچھ بہت
سے اضنی افکار و مختلف سمتوں سے اس میں دھارے ہیں۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ آج تصویت
کی بعض ایسی قسمیں بھی رائج ہیں جو علامہ سیوطی و طبرانی و تاج الدین و روضۃ الوجوہ کی تفاسیر
ہیں۔ بہت سے صوفی حضرات بھی جنھوں نے نو محمدی کے قدیم لفظی اس کے قدیم
ہونے پر بحثیں کی ہیں جسے وہ حقیقت محمدی کا نام دیتے ہیں۔ اسی طرح بہت
سے لوگوں نے منہ صوب ولایت اور ادراک، کشف و کرامات، مواجد و اذوق کے
سلسلے میں ایسی باتیں کہی ہیں جن کا کسی بھی صورت سے اسلامی تعلیمات سے جوڑ

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ڈاکٹر ابو الوفا ثقافت رانی کی کتاب مائیں انی التصوف الاسلامی
میں "التصوف" کی بحث صفحہ ۱۲۶ اور اس سے آگے (مصنف)

سنوارنے میں مدد ملتی ہے، البتہ جہاں کہیں تردد ہو یا کوئی بات حقیقتی نظر آئے تو اس سے فوراً ہاتھ اٹھانے کی ضرورت ہے۔ اس سلسلے صوفیا پر تنقید کے سلسلے میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ جس کی ایک نمایاں مثال علامہ ابن جوزی کی "تلبیس ابلیس" ہے۔

بڑی بے انتہائی ہوگی اگر ہم اس مقام پر اسی طرح کی تصوف کی ادھر بھی بہت سی خوبیوں کی نشاندہی نہ کرتے ہیں۔ اپنی خوار خاشیوں کے باوجود تصوف کا ہمارا موجودہ سرمایہ اپنے اندر ایسے اہول خوبیوں کو چھپے ہوئے ہے کہ کوئی بھی مسلمان اس سے اپنے کو بے نیاز نہیں رکھ سکتا ہے۔

۱۔ علمائے امت کے پیش قیمت اقوال، اسی طرح امت میں وہ ہستیاں جو نہہر و دریا کا پیکر تھیں اور جن کے شب و روز خدا کی عبادت و ریاضت میں بسر ہوتے تھے، جن کی زندگی کا ایک ایک بخوف خدا کے سامنے میں گزرتا اور یوں میں ہم و بھیرت کے اگلی مقام پر فائز تھے، ان کے حکم اور مواظف کا بڑا ذخیرہ ہمیں تصوف کے اسی سرمایہ میں مل سکتا ہے۔

۲۔ قرآنی آیات اور نبوی احادیث و مسلم کی احادیث کے سمجھنے بھجانے کے سلسلے میں تصوف کے اسی سرمایہ میں ہیں ایسے لطیف اور اثر انگیز اشارے ملتے ہیں جن سے آدمی کھلے ذکاوت کا جہد و تڑپ پیدا ہوتی ہے اور وہ اپنے کو شرح صدر کی کیفیت سے سرشار پاتا ہے۔ صوفی کرام کے علاوہ ہمیں اور کہیں ان لطیف اشارات کا سرخ نہیں ملتا۔

۳۔ ایک دوسرے پہلو جسے بھی حضرات صوفیا کرام کو ایک امتیاز حاصل ہے۔

اسی غیر اسلامی تصوف کے سرے بہر حال تو ایک تفصیل طلب بحث ہے۔
ذیل میں ہم اس سلسلے کی چند اہم باتوں کی نشاندہی کرتے ہیں۔

۱۔ پہلی چیز تو یہ کہ فلسفیانہ تصوف پورا کا پورا قابل رد ہے، اور اس کا مستحق کراسے جیسے پیر سے اکھاڑ پھینکا جائے۔ اگر ہم اس کا مطلب اللہ بھی کرنا چاہیں تو بس اس غرض سے کہ ہم اس کی تردید کریں اور اس کی خرابیوں کو سامنے لائیں اور لوگوں کو بتائیں اس کے اپنانے سے کس طرح اسلام کی نفی لازم آتی ہے۔ فلسفیانہ تصوف سے ہماری مراد اس کا وہ حصہ ہے جو "حلول" اور "فقدان الوجود" کے باطل تصورات کی بنیاد پر قائم ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ تصوف کا ایک پہلو ایسا ہے جو ہمارے لئے بڑی قدر قیمت کا حامل ہے اور اس کی طرف پوری توجہ دینے کی ضرورت ہے اور وہ ہے اس کا اخلاقی اور تربیتی پہلو اور دراصل یہی چیز ہے جسے تصوف کا خلاصہ اور آخر اس کے اس کردار کے فائل ہیں۔ علامہ ابن قیم مدارج السالكين میں فرماتے ہیں: "اس فن کے تمام بڑے لوگوں کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ تصوف اخلاق ہی کا دوسرا نام ہے۔" کتابی نے یہی بات ان لفظوں میں کہی ہے: "تصوف اخلاق کا دوسرا نام ہے پس جو شخص تمہارے لئے اخلاق کے کسی خوشگوار باب کا اضافہ کرتا ہے تو مجھ کو کراس نے تم کو تصوف کی ایک نئی دکھادی۔"

۳۔ تیسری بات یہ کہ ہمیں تصوف کے اس حصے کو چھانٹ کر لگا کر لینا چاہئے جس سے ایک مسلمان کے عقیدے میں گہرائی پیدا ہوتی اور اس کے اخلاق کو

شامل نہ ہونے پائے۔ وہ اس سے گم کسی چیز پر تیار نہ تھے کہ تصوف کو بہر حال قرآن و سنت کا پابند ہونا چاہئے۔ چنانچہ سید الطائفہ ضیاء الدی کا مشہور قول ہے۔
 من لم یقلعوا الفلکات وکتیب الحدیث لا یفتقد فی بہذ الاصران علمنا
 تصوف کے اس معاملے میں بیرونی کے
 لائق نہ ہو گا۔ اس لئے کہ ہمارا یہ علم کتاب و
 سنت کا پابند ہے۔

نیز انہی کا قول ہے :

مذاہبنا مقید بالکتاب والسنۃ ہذا مسلک تصوف کتاب و سنت کا پابند ہے
 اسی طرح ابو جعفر دارانی، ابن ابی الحواری اور سری سقطی وغیرہ جیسے اہلین
 تصوف سے بھی اسی طرح کے اقوال مروی ہیں جیسا کہ امام قمیشی اور دوسرے
 لوگوں نے ان سے نقل کیا ہے۔

۱۔ آخری باب یہ کہ بات صرف علقہ صوفیہ تک محدود نہیں، سلف مصلح
 ہیں بہت سے وہ لوگ بھی اس کے قدردان نظر کرتے ہیں جن کی زندگیوں خیرات
 و سنت کی دکلاست میں گذریں اور جنہوں نے اپنی پوری زندگی میں ایک لمحہ
 کے لئے بھی ان کے دکھائے ہوئے راستے سے سر مو انحراف گوارہ نہیں لیا چنانچہ
 انہوں نے بھی تصوف کو اپنا موضوع بنایا اور اس سے متعلق کتابیں تصنیف کیں۔
 جن میں اگر انہوں نے اس کے ایک حصے پر تنقید کی اور اسے قابل رد قرار دیا۔
 تو دوسرے حصے کی قدر و قیمت کا انہوں نے کھلے دل سے اعتراف کیا اور
 ملاظہ ہو : مدارج السالکین جلد ۲ صفحہ ۴۱۲ اور اس سے آگے مطبوعات المدینہ۔

اگر فقہائے عظام نے دین کے ظاہری احکام کو اپنی توجہات کا محور بنایا اور بہت
 سے متکلمین نے عقلی انداز میں اسلامی عقائد کے دفاع میں اپنے کو سینہ سپر کیا تو
 ان حضرات صوفیہ کو کرام نے دین کے باطنی پہلو کی طرف توجہ کی، انہوں نے
 انسانی نفوس پر طاری ہونے والی آفات کا انتہائی گہرائی کے ساتھ مطالعہ کیا اور
 ایک ایک کر کے ان جو دردناک و زور کا پتہ لگایا جہاں سے شیطان کو در آئے کا موقع
 ملتا ہے۔ پھر اس سے بچاؤ کی انہوں نے تدبیریں نکالیں اور انسانوں کو لائق ہونے
 والے ان باطنی امراض کا تریاق فراہم کیا۔ کوئی شک نہیں کہ اس خاص مہم دان
 میں ان کی جو تحقیقیں ہیں اور جو خاص تجربات اور معلومات ان کو حاصل ہیں، بہت
 کے کسی دوسرے طبقہ کے یہاں یہ چیز نہیں مل سکتی۔

۲۔ اس کے علاوہ ایک اور خاص بات یہ ہے کہ ان کے اقوال کو پڑھنے
 سے آدمی کے دل میں ایک طرح کی گرمی پیدا ہوتی اور روح کو بالیدگی نصیب
 ہوتی ہے، اور پڑھنے والا براہ راست اپنے کو ان کیفیات سے سرشار محسوس کرتا
 ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ ان حضرات نے تزکیہ نفس اور اصلاح باطن کے سلسلے میں جو
 ریاضتیں کی ہیں اور جن عجائبات کی مشقیں جھیلی ہیں، ان کے اقوال کی یہ اثر
 انجیری اسی کا نتیجہ اور کرشمہ ہے۔ یقیناً جو شخص بخوبی جگہ جگہ کر اپنے اندر کوئی کیفیت
 پیدا کرنا ہے اس کی بات ہی اور ہے، وقتی طور پر ان کیفیات کو اپنے اوپر طاری
 کر کے آدمی اپنے اندر وہ بات پیدا نہیں کر سکتا ہے۔

۵۔ دوسرا دل کے صوفیائے کرام جنہوں نے تصوف کی بنیاد رکھی اور اس کے
 لائحہ عمل کو متعین کیا، ان کی بھرپور کوشش تھی کہ اس کے اندر کوئی بات خلافت شرع

کہ اس کے ایک حصہ کو نوٹ لے لیا جائے اور ایک حصے کو چھوڑ دیا جائے جیسا کہ بنی اسرائیل کے لوگوں نے اپنے دین کے ساتھ کیا تو رات کے ایک حصہ کو وہ مانتے تھے لیکن دوسرے کا انکار کرتے تھے۔ ہمارے اس زمانہ میں بھی بہت سے طاغوت کی طرف سے اس کی مسلسل کوششیں ہو رہی ہیں کسی طرح سے اسلام کے حصے بخرے ہو جائیں اور اس کے بہت سے احکامات سے لوگ اپنی دستبرداری کا اعلان کر دیں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ ہیں جو چاہتے ہیں کہ اسلام کو صرف ایک عقیدہ کی حیثیت سے مانا جائے، اس کی شریعت پر عمل کو ضروری قرار نہ دیا جائے۔ دوسرے لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ اسے صرف افراد کی نجی زندگی تک محدود ہونا چاہئے جو بہت دبیاست سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہونا چاہئے۔ اسی طرح کچھ لوگ ہیں جن کا کہنا ہے کہ نواز کھسکے ہیں لڑکوں کی فوج کو ساقط کر دینا چاہئے۔ کچھ اور لوگ ہیں جنہیں اسلام کا شادی کا طریقہ تو پسند ہے لیکن طلاق کے اسلامی قوانین کی وہ تہدلی چاہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ حالانکہ سیدھی بات یہ ہے کہ اسلام ایک اکائی ہے جس کے حصے بخرے کئے جاسکتے ہیں، نہ اس کے کسی جز کو کسی حال میں معطل کیا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل ایمان سے قرآن کا مطالبہ یہ ہے کہ وہ اسلام میں پورے پورے کسی بیگنی شرانگہ اور کسی تحفظات کے بغیر داخل ہو جائیں کہ اس کے سوا تمام راستے شیطان کے نقش قدم کی پیروی ہیں :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذِفُلُوا
لِأَهْلِ الْإِيمَانِ بِمَا يَدْعُوهُمْ إِلَى مَكَرَتِهِمْ
وَلَا تَقْعُدُوا عَنْ مَقْعَدِ الْغُلَامِ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى مَكَرَتِهِمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى مَكَرَتِهِمْ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى مَكَرَتِهِمْ

چیر کا جوڑ لایا جائے۔ یہ اضافہ اور جوڑنا کوری گزشتہ مذاہب کے زیر اثر بھی ہو سکتی ہے جس میں بہت پرستی اور تحریف شدہ آسمانی مذاہب بھی شامل ہیں۔ اور ان بے شمار فلسفہ ہائے نظر، نظام ہائے حیات اور مکاتب فکر و نظریے زیر اثر بھی جن کی نہ معلوم کتنی قسمیں اور کتنی شاخیں دور قدیم سے یکے کے بعد آج تک مشرق و مغرب میں پھیلی ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے امت کے لئے دین اسلام کو بالکل مکمل فرما دیا ہے اور اس کے ذریعہ آخری طور پر اس پر اپنی نعمت تمام کر دی ہے۔ جیسا کہ فرمایا :-

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا عَشْرًا
عَلَيْكُمْ وَعَلَى الْغُلَامِ عَشْرًا
وَعَلَى الْغُلَامِ عَشْرًا
وَعَلَى الْغُلَامِ عَشْرًا

پسند کریا

جس کا ہلاف مطلب یہ ہے کہ اس میں اب کسی قسم کا اضافہ کیا جاسکتا ہے اور نہ تو اس کے کسی جز کو اس سے نکال کر اس کے کمال کو داغ و آکر نہا روا ہے۔ شاید یہی وجہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین میں کسی قسم کے اضافے اور اس میں نئی بات پیدا کرنے سے سختی سے منع فرمایا ہے، اور اسے صاف لغتوں میں گمراہی سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ جس طرح اسلام کسی قسم کا اضافہ اور زائد کی مزاحمت نہیں، اسی طرح یہ بات درست نہیں کہ اس میں کسی قسم کی کمی کی جائے، اس کے کسی حصے کو نکال دیا جائے یا اس کے بعض اجزاء سے دستبردار ہو لیا جائے، دوسرے لشکروں میں یہ

ترتیب میں موخر رکھا ہے اسے مقدم قرار دیا جائے اور جسے وہ مقدم قرار دیتی ہے اسے موخر کر دیا جائے۔ اسلام کے خاکے میں چرخیں کی ایک خاص قدر و قیمت ہے اور اس کی تعلیم اپنا ایک خاص وزن رکھتی ہے اس کے ہم آہنگ مطالبہ کا حق ادا کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس کی قیام کی ہونی اس ترتیب کو پورے طور پر ملحوظ رکھا جائے۔ ایسا نہ ہو اس کے برعکس فروغ کو حصول کا درجہ دیدیا جائے اور لوگوں کو فرائض کے مقام پر لا کر کھڑا کیا جائے۔ یا مثلاً یہ کہ انسان کی قلبی کیفیات اور دینی ایمان کے پہلو سے اس کے دل کی جو حالت ہو اس کی طرف تو کوئی خاص توجہ نہ ہو، ساری توجہ ظاہری اعمال کی انجام دہی پر ہو اور انھیں کو سب کچھ سمجھ کر دیا جائے۔ اسی طرح خدا کے تقرب کے حصول کے لئے کچھ انفرادی نوعیت کے اعمال ہیں جن کا دائرہ افراد کی ذات تک محدود رہتا ہے، دوسری طرف عبادت کے کچھ ایسے طریقے ہیں جو اپنے اندر اجتماعیت کی نشان رکھتے ہیں اور ان کا فائدہ انسانوں کی کثیر تعداد تک پہنچتا ہے، اب ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ سارا درود صرف انفرادی نوعیت کے اعمال پر ہو اور اجتماعی نوعیت کی عبادت کی طرف کوئی توجہ ہی باقی نہ رہے۔ خلاصہ یہ کہ نظام شریعت میں جس چیز کو جس مقام پر لکھا گیا ہے ہماری فکر اور بہاری علی زندگی میں بھی اسے وہی مقام ملنا چاہئے۔ کسی چیز کو اس کی اصل حیثیت سے گھٹایا جائے نہ اس کے واقعی مقام سے بڑھ کر درجہ دیا جائے۔ ورنہ شریعت کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ اور اسلامی نظام فکر و عمل کی پوری ترتیب الٹ پلٹ ہو کر رہ جائے گی۔

بہر حال یہ چاچیزیں ہیں جن سے اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ کرنے والے

۳۔ اسی طرح یہ بات نامناسب ہے کہ عقائد و عبادات اور اخلاق و معاملات وغیرہ سے متعلق اس کی تعلیمات کو مستخرج کر کے پیش کیا جائے۔ ان کی ایسی تشریح کی جائے کہ ان کی اصل حقیقت کچھ کی کچھ ہو جائے۔ اور بات بدل کر کہیں سے کہیں پہنچ جائے۔ اس کا سبب کبھی تو ناواقفیت اور نادانی ہوتا ہے اور کبھی یہ چیز جان بوجھ کر نفسانیت اور اپنے من پسند طریقے کی پیروی کے جذبے سے کی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر عقائد کے باب میں قضا و قدر کا مسئلہ، عبادات میں حج کا تصور، اخلاق کے بحث میں زہد کا مسئلہ، اسی طرح فائدہ نازی نظام کے سلسلے میں طلاق، تنہا و ازدواج اور نافرمانی کی صورت میں اپنی بیوی کے سلسلے میں شوہر کے حق نا ادیب وغیرہ کے مسائل یا مثلاً نظام اسلامی میں جہاد کا تصور اور تعزیرات کے باب میں حدود کا مسئلہ وغیرہ جس میں جو پر کا ہاتھ کاٹنے اور زانیہ کو ڈرے لگانے اور اسے سنگسار کرنے جیسے مسائل شامل ہیں یہاں اس طرح کے بے شمار مسائل ہیں جن کے سلسلے میں انھیں اس کے علاوہ اپنے بہت سے لوگ بھی اسلام کے بنائے ہوئے طریقے کے سلسلے میں شک و شبہات کا شکار ہیں۔ چنانچہ وہ ان مسائل کی وہ تعبیرات کرتے اور ان کی وہ جمہوریت پیش کرتے ہیں جو اسلام کے لئے بالکل اہم ہیں اور انھیں وہ اپنے طے سے نیچے کسی بھی صورت میں آمارنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

۴۔ آخری چیز جس کا لحاظ رکھنے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اسلام نے اپنے نظام فکر و عمل میں جس اعتدال و توازن کو ملحوظ رکھا ہے وہ متاثر نہ ہونے پائے۔ ایسا نہ ہو کہ یہ چیز کو تو اس کی واقعی حیثیت سے بڑھا ہوا درجہ دیدیا جائے اور دوسری چیز کو اس کے جائز مقام سے بھی گھٹا کر پیش کیا جائے۔ ایک چیز جسے شریعت نے اپنی

میں ہونا چاہئے۔ اس کے حصے بخشے گئے جائیں، ذرا اس کے کسی جز کو لگا دیا جائے اور نہ تو اس کے کسی حصہ کو لفظ قرار دینے کی کوشش کی جائے۔ اس کے بجائے اسلامی نظام زندگی کو اس کے اصلی اور حقیقی اُروپ میں پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ اسلام کے عقائد و افکار اس کے شعائر اور عبادات اس کا نظام اخلاقیات اس کا نسبِ نیراس کے قانونی اور اداراتی شعبوں کی تفصیل خواہ اس کا تعلق اجتماعیات کے دائرے سے ہو یا سیاست و معیشت اور تہذیب و تمدن کے دائرے سے یا معاملہ اس کے پیش کردہ نظامِ حدود و تعزیرات کا ہو، ضرورت اس بات کی ہے کہ اس اسلامی نظام زندگی کے ان تمام اجزاء کو کسی نوع و تنوع اور تغیر و تبدل کے بغیر بالکل بے لاگ انداز میں پیش کیا جائے۔ اور ساتھ ہی ان میں سے ہر جز کا دوسرے سے کیا تعلق ہے اسے بھی واضح کرتے چلا جائے۔ ایک خدا کی بندگی اور اس کے سوا تمام چیزوں کا انکار یہی چیزِ اسلام کا اصل الاصول اور اس کا جوہر اور خلاصہ ہے، بات نامکمل رہے گی جب تک کہ اسلامی نظام زندگی کے مختلف اجزاء کو اس اصل الاصول کے ساتھ مربوط کر کے پیش نہ کیا جائے۔

۳۔ اس کے ساتھ ہی اس مطالعہ کا بے داغ اور نقص کے ہر شائبے سے پاک ہونا ضروری ہے۔ لوگوں نے جس طرح اس کے چہرے کو داغدار کر رکھا ہے، اپنی اہم پابندی کے نتیجے میں اس کے اصل حقائق کو کچھ کچھ کر دیا ہے، باطل افکار و خیالات کی اس کے اندر آرمیزش کر دی ہے اور اس کے سلسلے میں اپنی طرف سے

اس سے متعلق اپنے حاصل مطالعہ کو پیش کرنے والے کے لئے، خواہ وہ تقریر کی صورت میں ہو یا تحریر کی، اپنے کو سختی سے بچانے کی ضرورت ہے۔ اسلام کے نظام فکر و عمل میں کوئی اضافہ ہو نہ اس میں کسی قسم کی کمی کی جائے، اس کی اصل صورت کو سننے ہونے سے بچایا جائے، اور اس بات کی پوری کوشش کی جائے کہ اس نے اپنے یہاں کون کون سے کام جو نوازندہ قائم کیا ہے وہ کسی طرح متاثر نہ ہونے پائے۔ اس منقہ پر مملو کی وضاحت کے ساتھ اس کا مثبت پہلو خود بخود ابھر کر سامنے آجائے، یعنی یہ کہ اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ کس طرح کیا جانا چاہئے، اور اس کے سلسلے میں کن امور کو پیش نظر رکھنا نا ضروری ہے۔ ذیل میں ہم انہی چیزوں کی نشاندہی کرتے ہیں،

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اسلام کا مطالعہ بالکل خالص اور بے آمیز طریقے پر ہونا چاہئے۔ تاریخ کے طویل عرصے میں اس کے اندر جن غیر اسلامی عناصر کی آمیزش ہو گئی ہے اور جو لحاظ اس اور دورِ ان کا جیسے اس میں شامل ہو گئی ہیں ان سے کیسے پر امن بچا کر چلنا چاہئے ضرورت اس بات کی ہے کہ اسلام کے چشمہ صافی سے بلوہ راستہ اور کسی واسطہ کے بغیر سیراب ہو جائے۔ اور اسلام کے اصل مآخذ یعنی قرآن و سنت کی طرف رجوع کیا جائے۔ دراصل یہی اسلام تھا جو حضرات صحابہ کرامؓ اور ان کے بعد تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کی زندگیوں میں جلوہ گر تھا۔ یہاں اس کے بعد کا زمانہ ہے جبکہ امت میں طرح طرح کے فرقے وجود میں آئے۔ بدعتوں کا ظہور ہوا اور چہار سو فقہوں کا سیرلاب انڈے لگانے لگا۔ جس نے اسلام کے چشمہ صافی کو بہت کچھ گندلا کر رکھ دیا۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ اسلام کا یہ مطالعہ کامل اور ہمگیر نظام زندگی کی صورت

اسی طرح دین میں کچھ چیزیں وجوب کا درجہ رکھتی ہیں اور کچھ نہیں مگر کچھ مبینہ و متجہات ہیں، ایسا نہ ہو کہ سنن و متجہات کی ادائیگی کی فکر تو اس سے ہر وقت دامن گیر رہے لیکن قرآن و سنن کی اسے کچھ خبر ہی نہ ہو۔

اسلامی نظام زندگی کے اس ہوم آہنگ مطالعہ کا حق ادا کرنے کے لئے ہمارے اپنے زمانہ کے اسلامی مفکرین کی کتابوں کا مطالعہ خاص طور پر کرنا ضروری ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ عالم اسلام کا کوئی گوشہ ان سے خالی نہیں ہے۔ اس سلسلے میں ان کی وہ کتابیں خصوصاً توحید کی مستحق ہیں جن میں اسلامی نظام زندگی کے بنیادی مسائل سے بحث کی گئی ہے۔ استفہام و تفہیم و نہیں ذیلیں میں ہم صرف مثال کے لئے اس طرح کی منتخب کتابوں کی ایک فہرست پیش کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا مصحوم کوئی نہیں اس لئے شخص کی ہر بات سے اتفاق ضروری نہیں لیکن بہر حال اس چیز کو افہام و استفادہ کی راہ میں حائل نہیں ہونا چاہئے۔

اسلام کے بنیادی عقائد و افکار سے متعلق کتابیں:

مبایں الاسلام رسالہ دینیات، (الہدایہ مودودی)، العقائد الاسلامیہ (رسن البنا)،
فصاخص انصوار الاسلامی و تقویاتہ (سیوطی)، قصص الایمان بین العلم والافتقار والقرآن
(ذکیم الجسور)، نظام الاسلام، العقیدۃ والعبادۃ (محمد الیاس)، الاسلام تجدیدی (علم جدید
کا پیغام)، (وحید الدین خان)، الشریعہ طالعہ (سعید حوی)، (السرور صلی اللہ علیہ وسلم ربیعہ حوی)
حقائق الاسلام و باطل خصوصاً (عباس المقداد)، حقیقۃ المسلم (حقیقہ)، اسلامی ایک
آکتاب الخ (محمد الغزالی)، الایمان والحمیۃ (ایمان اور زندگی)، (وصف القضاوی)، (بہ خدیوہ)

ایسی من مانی تاویلات و توضیحات کی ہیں جنہیں جہالت اور نادانی کا شہکار قرار دیا جاتا ہے خصوصاً اس بات کی ہے کہ اسلام کو ان تمام شائقوں سے پاک وصاف کر کے پیش کیا جائے، لیکن یہ کام بھی اسی صورت میں انجام پا سکتا ہے جبکہ اسلام کو اس کے اصل مانعہ کی روشنی میں سمجھنے اور سمجھانے کی کوشش کی جائے۔ اس کے ساتھ ہی اس بات کا بھی اہتمام کرنے کی ضرورت ہے جو بات کہی جاتی دلائل کے ساتھ کہی جائے اور اس انداز سے کہی جائے کہ شریعت کا منشا بالکل نکل کر سامنے آجائے، اور اسلام اپنے تمام اثباتات اور خصوصیات کے ساتھ نگاہوں کے سامنے جلوہ گر ہو سکے۔ انسان کا اللہ کی ذات سے ربط و تعلق، بندگان خدا کے حقوق کی ادائیگی، اسلام کی جامعیت، اس کا اعتدال و توازن اور اس کی عملیت وغیرہ بے شمار گوشے ہیں، اسلامی نظام زندگی کے ان تمام پہلوؤں کی بے لگ ترمیمانی کی ضرورت ہے۔

۴۔ آخری بات یہ کہ اس مطالعہ کو پورے طور و متوازن اور ہم آہنگ بنانا چاہئے جس میں اس کے ہر جز کو اس کے اصل مقام پر رکھا گیا ہو، ہر چیز کا نشانہ اور مقوم بالکل واضح اور نکھری ہوئی صورت میں موجود ہو۔ اس کی جلد تعلیمات کی ایک ترتیب قائم ہو اور اس بات کا پورا لحاظ رکھا جائے کہ یہ ترتیب کہیں ٹوٹنے نہ پائے شریعت میں جو چیزیں اہمیت کی حامل ہے اسے اہمیت کے اسی مقام پر رکھا جائے۔ نہ اس کے مرتبے کو اس سے بڑھایا جائے اور نہ اس کے درجے کو گھٹا کر پیش کرنے کی کوشش کی جائے۔ عقائد کو اعمال پر فوقیت حاصل ہے اسی طرح عبادات کا معاملہ معاملات پر مقدم ہے۔ فوائد کے بالمقابل فرائض زیادہ اہمیت کے حامل ہیں اور عقائد کے مقابلہ میں کم تر سے اعتنا کا زیادہ اہتمام کرنے کی ضرورت ہے۔

کتابیں جو اسلامی نظام زندگی اور اس کے مختلف اجزاء کی تفصیل پیش کرتی ہیں

العادات الاجتماعية في الاسلام (اسلام میں عادات اجتماعی) (سید قطبؒ)، خطوط تربیتی في الاقتصاد الاسلامی (محمد ابو سعود)، مہماج الاسلام فی الحکم محمدیہ نظام الاقتصاد (محمد المبارک)، الحکم والدولة (محمد المبارک)، الاقتصاد والاسلام - مدخل و مہماج (عبدی عبدہ البراتی)، انکشاف الاسلامی المعاصر (الحکم والاحتجاج) (دکتور محمد الہی)، الفکر الاسلامی المعاصر (الأستاذة والستاذة) (دکتور محمد الہی)، الاسلام والاضحاح الاقتصادية (محمد الغزالی)، الاسلام المعرفی علیہ (محمد الغزالی)، اشتراکیت الاسلام (محمد مصطفیٰ الباقی)، انشورہ فی ظل الاسلام (الہی الخلی)، فقہ التزویۃ (یوسف القرضاوی) مشکاة الفقہ کریمہ، حائجا الاسلام (یوسف القرضاوی)، غیر المسلمین فی المجتمع الاسلامی (یوسف القرضاوی)، التشریح الجنائی الاسلامی (عبد القادر محدث)، الاسلام عقیدہ و شریعہ (محمود شلتوت)، احکام الذینین و المتأمنین فی شریعہ الاسلام (عبد الکرم زیدان)، الضرر والدولة فی شریعہ الاسلام (عبد الکرم زیدان)، المجتمع الانسانی فی ظل الاسلام (انسانی معاشرہ - اسلام کے سامنے)، محمدیہ شریعہ، نظام الحکم فی الاسلام (محمد عبد اللہ المعزلی)، اسلام کا سیاسی نظریہ (ابوالاعلیٰ مودودیؒ)، سود و الربو الاعلیٰ مودودیؒ)، پردہ (ابوالاعلیٰ مودودیؒ)، الجہاد فی الاسلام (ابوالاعلیٰ مودودیؒ) مشکاتنا فی ضیاء النظام الاسلامی (حسن البنا)، الاسلام وقضايا المرأة المصاهرة (الہی الخلی)، اسلامی ریاست (ابوالاعلیٰ مودودیؒ) اسلامی ریاست (ابن حنبل ص ۱۱)

۱۱ یہ اردو ترجمہ مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی سے شائع ہو چکا ہے۔ (ترجمہ)

اسلامی تہذیب اور اس کے اصول و مبادی (ابوالاعلیٰ مودودیؒ) خطبات (ابوالاعلیٰ مودودیؒ)، خدا و رسول کا تصور اسلامی تعلیمات میں (جلال الدین عجمی) معروف و مشہور (جلال الدین عجمی)، اساس دین کی تعمیر و تصورات دین اصرافی (اصلاحی)، سیرۃ النبی جلد چہارم (سید سلیمان ندویؒ)۔

عبادات کے باب میں:

اسلامی عبادات پر ایک تحقیقی نظر (مخ خطبات حرم) (ابوالاعلیٰ مودودیؒ)، الامکان اللہ (امکان الربیہ) (ابو الحسن علی ندوی)، العبادۃ فی الاسلام (یوسف القرضاوی)، سیرۃ النبی جلد چہارم (سید سلیمان ندویؒ)

اسلام کے تصور اخلاق کی نمائندہ کتابیں:

اسلام کا اخلاقی نقطہ نظر (ابوالاعلیٰ مودودیؒ)، رہنمایہ لارہبانیہ (ابو الحسن علی ندویؒ) خلق المسلم (محمد الغزالی)، دستور الاخلاق فی القرآن (محمد عبد اللہ ورائع) سیرۃ النبی جلد ششم (سید سلیمان ندویؒ)۔

۲۳۰ سے آگے) لے عقیدہ اسلامی اور ایمان اور زندگی، یہ دونوں اردو ترجمے ہندوستان میں شائع ہو چکے ہیں۔ آؤں لکھنؤ عزت الشیخانی اردو دوسرا جرم عبد اللہ صدیقی کے نظم سے ہے (ترجمہ)۔ لے اس کا اردو ترجمہ 'اسلامی کردار کے نام سے ہندوستان پبلیکیشنز دہلی سے شائع ہو چکا ہے۔ (ترجمہ)

تجارتی سود، تاریخی اور فقہی نقطہ نظر سے (ڈاکٹر فضل الرحمن گنوری)، اسلام کا نظریہ
حکیت (ڈاکٹر محمد جمہات الشدیدی)، عورت اور اسلام (سید جمال الدین عوی)

دعوت اسلامی کی نمائندہ کتابیں:

دعوت دین اور اس کا طریقہ کار (امین احسن اصلاحی)، اسلام کی دعوت (جمال الدین
عوی)، اسلام آپ سے کیا چاہتا ہے (سید حامد علی)، تحریک اسلامی۔ کامیابی کے
شرائط (ابوالاعلیٰ مودودی)، مسلمان خواتین کی دعوتی ذمہ داریاں (جمال الدین عوی)،
راہ حق کے پہلک خطے (صدر الدین اصلاحی)، تحریک اور کلکت (سید ابوالاعلیٰ
مودودی)،

تاریخی ثقافت

اس کے علاوہ ایک دوسری ثقافت جس سے دینی کے ایک نئی گولہ اپنے
کو آراستہ کرنا ضروری ہے، تاریخی ثقافت ہے۔ تاریخ جسے ہم دوسرے شعبوں میں قافلہ
انسانیت کی ڈائری کا نام دے سکتے ہیں یہی وہ ریکارڈ ہے جس کے ذریعہ ہمیں مختلف
ادوار میں انسانی قافلہ کو پیش آنے والے حالات و واقعات کا پتہ چلتا ہے۔ اگر ہم چاہیں تو
اس کے ذریعہ اپنے مستقبل کو تصور کرنے کے لئے عبرت و محطت کا سامان کر سکتے ہیں
اس لئے کہ اس کی مدد سے ہمیں زندگی کے وہ اصول ہاتھ آتے ہیں جنہیں اپنا کر ایک قوم کو ترجیح
و قیام کی بلند ترین غورلوں کو پالیتی ہے اور جن کی عدم رعایت کے نتیجے میں وہ قوم غارت
ہیں کرنے کے لئے مجبور ہوتی ہے۔

اس سلسلے میں خاص طور پر ڈاکٹر تقیہ اسلامی تاریخ یا الفاظ دیگر اس بحث کی تاریخی
کو چونا چاہیے۔ البتہ ایک عمومی نظر پوری انسانی تاریخ پر بھی ہونی ضروری ہے۔ تاکہ اس
میں پیش آنے والے کم از کم ان اہم واقعات سے آگاہی بخیر نہ رہے جو دنیا نے انسانیت

۱۔ اس فہرست میں نشان زدہ (کتابوں کا اضافہ ہم نے اپنی طرحت سے کر دیا ہے۔ غالباً
اردو دین کو نے کے سبب وہ مصنف مختصر کی نظر میں نہ آ سکی ہوں گی، لیکن وہ جس اہمیت کی
حامل ہیں اس کے پیش نظر اس گفتگو میں ہم ان سے ضرورت نظر کرتے ہوئے ان کے ہفتاساتہ خیالات میں
کیا۔ (مترجم)

ہے اور وہ کیا حالات ہوتے ہیں جو اسے گناہ کی نیند سلائے کے لئے مجبور کر دیتے ہیں۔
 قرآن کریم کی آیت میں اُنہی تھاق کی نشاندہی کرتا ہے۔

اَفَاَنْتُمْ تُسَيِّرُوْنَ فَاِذَا رَٰى سَآءَ مَا يَخْلُقُ ۙ
 لَٰهُمْ شُرَكَآءُ يُتَّبِعُوْنَ سَبِيْلَآءِ اٰتَاٰتٍ ۙ
 يَنْتَعِمُوْنَ بِهَا ۚ فَاِنْهَا لَا تَعْمَى الْاَبْصَاٰرُ
 وَلٰكِنْ تَعْمَى الْاَلْـبَـصٰرُ ۚ الْبَـٰسِ ۙ فِى ۙ
 بَلَدٍ وَّ رَاٰ اَمْسَ ۙ مَوْجَاتٍ ۚ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
 يَدْعُوْنَ ۙ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نٰسٌ مِّنْ قَبْلُ ۚ
 اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نٰسٌ مِّنْ قَبْلُ ۚ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نٰسٌ مِّنْ قَبْلُ ۚ

ہوتے ہیں)

(ج - ۳۹)

الصد فـ

۲۔ پھر سیکر اس لام حزن بلند پایہ اصولوں اور جن اعلیٰ اقلام کا علم ور ہے، تاریخ اس کی صداقت و حقیقت کی بہترین گواہی فراہم کرتی ہے۔ تاریخ کے آئینے میں چٹا نظر آجاتا ہے کہ اللہ پر ایمان اور اس کے خوف و خشیت کے کیا بہترین نتائج کوئی کوڑے نہیں اس کے بکس خود کے انکار اور اس کی نافرمانی کے نتیجے میں انسان کس انجام برد سے دوچار ہوتا ہے۔ جو لوگ دنیا کی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں پر شکر و احسان کی روشنی پٹاتے ہیں اپنے اس طرز عمل کا وہ کس قدر مستحق ہیں کہ ان پر خدا کی عقوبت کا لانا نہ برتا ہے کرتے اور سرکشی کی راہ اختیار کرتے ہیں کس طرح ان پر خدا کی عقوبت کا لانا نہ برتا ہے جو شخص دنیا میں یہی کیا بلایا ہوا ہے کس طرح وہ اس کے بہترین ہیں سے اپنے کو خدا کا کام کرتا ہے۔ اس کے بکس جو شخص لوگوں کے راتے میں کاٹے پھلتا ہے کس طرح اسے اس کے کوڑے کیلئے پھل کواپنے حلقے سے نیچے تارنے کے لئے مجبور ہونا پڑتا ہے۔ محبت و مصلحت کے یہی لافعال اور خدشہ مند پہلو ہیں جن کے بیشی نظر قرآن اپنے صفحہات میں گذشتہ قوسوں اور ان کی تاریخ کا بار بار حوالہ دیتا ہے:

کے لئے فیصلہ کن حیثیت کے مالک رہے ہیں اور جن سے تاریخ ایک نیا طرز ملتی ہے۔ عمومی نظری کی بات ہم اس لئے کر رہے ہیں کہ جو اس ملک تفصیلی مطالعہ کا حوالہ ہے جو یہی نہیں نے تاریخ کو اپنا موضوع بنایا ہو وہ بھی پوری انسانی تاریخ کے مطالعہ کا حق ادا نہیں کر سکتا۔ چوتھا ایک عام طالب علم اس کی توقع کی جائے۔ دین کے ایک دائمی کے لئے تاریخ سے واقفیت کی یہ ضرورت مختلف پہلوؤں سے ہے:

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس کے نزدیک اس کا ذہن وسیع ہوتا ہے اور اس کے اندر مسائل پر کھل کر سوچنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ وہ جب قوموں کی تاریخ کا مطالعہ کرتا اور اس کے اسٹیج پر ابھرنے والی بڑی بڑی شخصیتوں کے حالات پر پڑتا ہے اور پھر یہ دیکھتا ہے کہ وہ دنیا کی اس گروٹ میں وہ کس انجام سے دوچار ہوئیں تو اس کے لئے حقیقت بالکل عیاں ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ تاریخ انسانی کے طویل عرصے میں مختلف قوموں اور جماعتوں کے تیسرے نیست الباقی کس بے لاگ طریقے پر کام کرتی رہی ہے۔ کس طرح ایک قوم عروج و اقبال کی بلند ترین منزلوں کو چھویتی ہے اور پھر کسکست و زوال کے کھدیں گ کر جاتی ہے؟ بڑی بڑی حکومتیں اور سلطنتیں منصفہ شہور پڑتی ہیں لیکن زیادہ عرصہ نہیں گزرتا کہ یہ ملک شگاف کا رت میں یوں ہو جاتی ہے۔ لوگ بڑی بڑی دولتیں اور کوئیں لے کر اٹھتے ہیں لیکن پھر بڑی ہی دور رسوہ آئیں ان کا کامی کا منہ دیکھنا پڑتا ہے۔ بڑی بڑی ہندسیہ اور تمدن وجود میں آتے ہیں۔ لیکن زیادہ دن نہیں لگتے کہ وہ اپنی موت آپ مر جاتے ہیں۔ بڑی بڑی قیادتیں اور ایڈمرل شپ جنم لیتی ہیں لیکن ابھی وہ چند مقدم ہی چلی ہوئی ہیں کہ شکست و ہزیمت ان کا تقدیر بن جاتی ہے۔ غرضیکہ تاریخ کے اس آئینہ خا میں ہمارے سامنے یہ حقیقت راز راز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ ان اسباب کے تحت کوئی قوم جاتی

حضرت موسیٰ اور فرعون کی شکست میں راتان رات فتن کرنے کے بعد قرآن کا اس پر
بھروسہ ان فتنوں میں ہے:

وَإِذْ سَأَلْنَا الْعَرَبَ الَّذِينَ كَانُوا
لَيْسَ فَعْقَرُونَ مَسْأَلًا الْأَنْصَبِ وَ
مَعَا رَبِّهَا النَّجْىَ تَارِكًا فِيهَا وَتَحَدَّثُ
كَلِمَةً سَاءَ بَنَاتُ الْخَشْيَةِ عَلَى نَبِيٍّ أَسْرَأَ الْأَيْمَلِ
بِمَا صَبَرُوا وَفَدَّ مَرَاتِمًا كَانُوا يَفْقَهُونَ
وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَتَّبِعُونَ شَيْئًا
يَنَاتُونَ فَوَنُونَ أَوْرَاسَ كِي قَوْمٍ كَالْوَغَرِ

(اعراف - ۱۳۷) جو وہ چڑھاتے تھے چترلوں پر

دین کا دائمی قدم قدم پر اس کی ضرورت محسوس کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو جن اصولوں
اور جن اقتدار کی طرح دعوت دے رہا ہے اس کے حق میں اس کے پاس علاوہ اپنے نبیوں
کے تاریخ کے ثبوت بھی موجود ہوں۔ آخر کیا وجہ ہے کہ دنیا کے ایٹھ پر ایک سے ایک زبردست
اور صاحب قوت و جبروت تختیں نمودار ہوئیں لیکن ان کی آئی میں وہ فنا کے گھاٹ اتر
گئیں تاریخ انسانی کا یہ وہ عبرت آک پہلو ہے جس کے زیرِ واک کو لوگوں کے ذہنی و مادی
میں اپنے مطلوبہ مقاصد اور پیش نظر انداز کو رکھنا جیسا کہ اس میں ٹری مدد ملتی ہے۔ سادہ
سودھی تحقیق تو یہ ہو سکتا ہے لوگوں کے لئے توجہ کا باعث کہیں کہیں جدیدہ عالم پر
اقوامِ افیسہ کے یہ جو فتنوں بہشت ہیں کوئی کچھ دار انسان جملہ انھیں نظر انداز کر کے
آگے کیسے بڑھ سکتا ہے؟

۲. اس کے علاوہ تاریخ کے مطالعہ میں چونکہ ایک ہی طرح کے واقعات باہر پاتے

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُ مِنْ قَوْمٍ
فَعَمَّ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي
الْبِلَادِ هَلْ يَنْصَرِفُونَ نَحْنُ فِي
ذَٰلِكَ لَمَّا خُرِجَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ
أَوَّلِ النَّفْثِ السَّافِحِ وَهُوَ شَهْدُ

(نکاح - ۱۳۶، ۱۳۷)

دوسرے مقام پر ہے
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ - (يوسف - ۱۱۱)

ہے کچھ والوں کے لئے)

اسی طرح اکثر و بیشتر قرآن حکیم ان اقوام کے حالات و واقعات کے بیان میں ان
کے انجام کی تفصیل کرنے کے بعد ان سے حاصل ہونے والے سبق کی بھی نشاندہی کرتا ہوتا
ہے۔ چنانچہ قومِ نوح کا قصہ نقل کرنے کے بعد فرمایا۔

فَبَايَضَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
ظَلَمُوا وَإِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
وَأَنبَحِينَ النَّاصِبِينَ آمَنُوا وَكَانُوا فِي شُكٍّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ
فَإِنْ كَانُوا مِنْكُمْ يَكُونُوا قُلُوبًا

(نمل - ۵۳، ۵۴)

قومِ بنی اسرائیل کے لئے بے شمار دلائل۔

وَقَدْ خَلَقْنَا زَوْجَكَ مِنْ أَنثَاهُ وَكَانَ تَوَكُّدُهُ زَوَّاجًا
وَقَدْ تَجَنَّبَ زَيْتَانَا وَكَانَ طَبَقًا
وَقَدْ تَجَنَّبَ زَيْتَانَا وَكَانَ طَبَقًا
وَقَدْ تَجَنَّبَ زَيْتَانَا وَكَانَ طَبَقًا

یہ بل مضموناً ملّا اُخذت۔ (ذاریات ۵۱: ۵۲) کہی بدی کر رکھی ہے کچھ نہیں بدیہ کرکشی کرکشی، گھیا کہا یہ جا رہا ہے کہ جب غافل قوم اور گزشتہ اقوام کا غور و مطالعہ ارادہ نافرمانی و سرکشی میں حال یکساں تھا تو لب رسول خدا کے غلام اور پیر و ماری اور پستان تراشی میں بھی ان کے دل و دماغ کو ایک سہاوی ہونا چاہیے۔

اس کے علاوہ تاریخی سے واقفیت کی اہمیت و ضرورت کا ایک دوسرا پہلو بھی ہے۔ اس لئے کہ موجودہ زمانہ میں جو بہت سے مسائل ہمیں درپیش ہیں ان میں کتنے مسائل ایسے ہیں جن کی جرح و شیریں تاریخ میں بہت گہری اتاری ہوئی ہیں جس شخص کی اس پورے سلسلہ تاریخ پر نظر نہ ہوگی آج کے زمانے میں وہ ان کے مالک و مالک کو پوری طرح سمجھنے میں کامیاب نہ ہو سکے گا۔ مثال کے طور پر ہمارے اس دور میں اسلام اور عیسائیت کے درمیان جو کشمکش ہو رہی ہے، ہمارے حسبِ کم کے کہ آدمی اس کشمکش کی پوری تاریخ سے واقف نہ ہو کر کس طرح صلیبی جنگوں کے دوران یہ چیز اپنے نقطہ عروج پر پہنچی، پھر یہ کہ وہ کوہِ باب و حرکاتِ نوح جن کے تحت ان جنگوں کا سلسلہ شروع ہوا اور پھر ان کے نتیجے میں کتنا زبردست تباہی و بربادی کا بازار گرم ہوا نیز یہ کہ انسانی تاریخ پر اس کے کتنے دور و درسی اثرات مرتب ہوئے، جیسے مکہ یہ نام پائیں آدمی کے پیش نظر تو یہوں وہ اسلام اور عیسائیت کی موجودہ کشمکش کو وہ پوری طرح سمجھنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ باتِ صلیبی جنگوں کی پر ختم نہ ہو کر اس کا سلسلہ حضراتِ خلفائے راشدیوں کے زمانے میں ہونے والے محرکوں سے جا ملتا ہے جن میں اسلام اور عیسائیت کی ایک دوسرے سے ٹکرمونی، مثال کے طور پر جنگِ یرموک اور صفِ سری جنگیں جن کے نتیجے میں شام و مصر اور افریقہ کا بڑا علاقہ اسلام کے

آئے رہتے ہیں اس لئے اس کے زیرِ غور نہ ہونے کے کسی پیشی آئندہ مشکوک نہ سمجھتے اور اس کے بدلے میں فیصلہ کرنے میں آدھی کو کافی مدد ملتی ہے اور اس صورت میں تو یہ چیز اور بھی زیادہ برافین ہو جاتی ہے جب کہ دو دو واقعات کی ظاہری شائبہ بہت کے ساتھ ان کے وجود پر ہونے کے احوال و ظروف اور ان کے اسباب و محرکات میں بھی یکسانیت ہو۔ تاریخ انسانیت میں پیش آنے والے واقعات کی یہی باتی یکسانیت ہے جس کے سبب اہل عرب کے یہاں یہ عقول و رائج تھا کہ: کل آج سے کیا مشاہدہ ہے ما مشہرہ الملیل بالبارقۃ اور آج کے جدید اسلوب میں اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ تاریخ اپنے آپ کو روایتی ہے، قرآن مجید نے بھی آخری نبی کی دعوت سے پیش قوم کے جواب اور اس کے رد میں کے سلسلہ میں مذمتہ اقوام کے اسی طرح کے جواب اور اسی نوعیت کے رد میں کا بار بار حوالہ دیا ہے۔ مشرکین عرب کی طوط سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جسے ہجراتِ طلب کرنے کے سلسلے میں قرآن ان کے مطالبہ کو ان لشکروں میں بیان کرنے کے بعد کہہ:

کُنَّا لَا يَخْلُقُ مَا آتَانَا اللَّهُ أَذْكَاءَ بَشَرًا
وَالْمَكْمُورِينَ نَحْنُ نَحْمَدُكَ (دودہ) ہم کلام تو کیا ہم
پس کوئی اور کھلی ہوئی انشائیہ میں نہیں ملتی؟

آئیے۔
اگر کوئی دے اس اسی حقیقت کی نشاندہی کرتا ہے۔

كُنَّا لَا نَدْرِي مَا قَالِ الْاَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَبَلَّغْنا قَوْلَهُمْ نَسْتَلْهِمْ مَا هُمْ مُنْجِلُونَ (ہود ۱۱۸)
وہی بتائیں کہ ان بتاتے تھے کہ ان لوگوں نے بھی جو ان سے پہلے تھے ان سب کے دلائل ایک جیسے ہیں)

دوسرے مقام پر فرمایا:

كُنَّا لَا نَدْرِي مَا قَالِ الْاَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَمَنْ رَّسُلًا اِلَّا اَنْزَلْنَاهُ وَاَوْحَيْنَا اَنْ اَنْزَلْنَاهُ
وَمَنْ رَّسُلًا اِلَّا اَنْزَلْنَاهُ وَاَوْحَيْنَا اَنْ اَنْزَلْنَاهُ
وَمَنْ رَّسُلًا اِلَّا اَنْزَلْنَاهُ وَاَوْحَيْنَا اَنْ اَنْزَلْنَاهُ

استقصا کرنا ممکن نہیں اور اگر اس میں کسی حد تک کامیابی ہوتی بھی ہے تو دانی کے لئے اس کی افادیت برائے نام ہے۔ دانی کا اصل نشانہ تاریخ کے اوراق میں پھیلے ہوئے ہوت و مہموظات کے شاہکاروں کو ہونا چاہئے جس سے اس کی نگار و نظر کو مزید اور اس کی روح کو بایگ نگاہ نصیب ہو سکے۔ دوسرے نغفلوں میں یہ کہ مطالعہ تاریخ کی اصل افادیت اس کے جزئی واقعات کے استقصا میں نہیں بلکہ اخلاقی تربیت کے اس سامان میں ہے جنہیں آدمی ان حالات و واقعات کی روشنی میں اخذ کر سکتا ہے۔

تاریخ کی اصل اہمیت واقعات کی تفصیلات میں نہیں بلکہ اس حقیقت میں مضمر ہے کہ یہی وہ نفاذی اس گردش میں کس نے کیا بویا اور کس کو کیا کاٹنا نصیب ہوا۔

۲۔ دوسری چیز جو اس کے لئے دھیان دینے اور نگاہ دگانے کی ہے وہ تاریخ کے وہ واقعات ہیں جو اس کے اپنے پیش نظر موضوع کے لئے کام دے سکیں اور جن کے ذریعہ اس کی نگار و نظر میں گہرائی پیدا ہو سکے اور جنہیں وہ حسب ضرورت اپنے لئے بطور استعمال کے استعمال کر سکے۔ اس طرح کے واقعات سے واقفیت ہم نپانے کے لئے خاص طور پر تاریخ کی کتابوں کا ہی مطالعہ کرنا ضروری نہیں ہے دوسرے ان مآخذ سے بھی دانی اس سلسلے کی بہت سی چیزیں اخذ کر سکتا ہے جن کی طرف عام طور پر تاریخ کے طالب علم توجه نہیں کرتے۔ یہ مولا وہ قرآن و حدیث کے ذخیرے سے بھی حاصل کر سکتا ہے اور آثارِ صحابہ اور قرونِ اولیٰ سے متعلق ادبیچ کے ذخیرے سے بھی یہاں تک کر کتاب الخراج، اور کتاب الاموال، جیسی کتابوں میں بھی اسے یہ چیزیں مل سکتی ہے جو اصلاً احکام اسلام سے متعلق ہیں۔ اس سے بھی آگے خاص ادب، سیر و تفسیر، اور نگارانی حکومت کے شعبے سے متعلق کتابیں، جسے اصطلاح میں اقتساب یا حسبہ کے نام سے

زیریں ہوگی۔ بلکہ اس سے بھی آگے اس کے کشش کا سر احضار ایک اصلی اندیوہ پر کم کی حیات مبارکہ سے جاملتا ہے۔ غرضہ موت اور غور و تدبیر میں یہ عیسائی قوم ہی تھی جو مسلمانوں کے خلاف صفت آرا ہوئی تھی۔

۳۔ اس کے علاوہ دانی کی مطالعی اور نگار و تربیت کے پہلو سے بھی تاریخ کے اس مطالعہ

کی کافی اہمیت ہے۔ مثال کے طور پر مختلف مذاہب کا مطالعہ نیز یہ کہ مختلف ادوار میں ان کا کیا کردار بالاوران کے کیا نتائج برآمد ہوئے۔ دنیا کے کسی پرتو دار ہوئے والی ٹری جڑی شخصیتوں کا مطالعہ نیز ان کی زندگی میں پیش آنے والے ان اہم ترین واقعات کی تفصیل جنہیں انسانی تاریخ میں خصوصیت کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے۔ اسی میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ان کا خاتمہ کس طور پر ہوا اور اس کے کیا نتائج برآمد ہوئے۔ اسی سے ملتی جلتی بات تاریخ کے طویل عرصے میں پیدا ہونے والے فزقوں اور حادثوں اور مختلف مملکت تک و فزق کی تاریخ کی بھی ہے۔ جڑی بڑی تہذیبوں کی تاریخ۔ اور خاص طور پر ان کے اجتماعی اور مذہبی پہلوؤں کا مطالعہ و فزق و جب تک دانی کی ان تمام چیزوں پر فی الجملہ نظر نہ ہوگی اپنی علمی زندگی میں ان سے عہدہ براہ ہونے اور ان کے میں مناسب اور معقول طرح سے اختیار کر کے نہیں وہ کامیاب نہ ہو سکے گا)

مطالعہ تاریخ کے لئے ہدایات؛ اس نظام پر دین کے ایک دانی کے لئے مطالعہ تاریخ کے سلسلے میں چند اہم باتوں کی طرف متوجہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنہیں ہر وقت اسے اپنے پیش نظر رکھنا چاہیے۔

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس کی اصل توجہ اور چوٹی تاریخی کے جزئی واقعات اور اس کی تفصیلات کو سمیٹنے پر نہیں ہونی چاہئے، اس لئے کہ اولاً تو اس طرح واقعات کا

بہر حال ہم روز جس بات پر پڑنا چاہتے ہیں وہ یہ کرتا تاریخ صرف بارشاموں اور سیاسی طالع آزمائیوں کے حالات زندگی کا نام نہیں، بلکہ ان کے علاوہ دوسری طرح کی بے شمار تحقیق بھی ہیں جن کا راستہ کی تاریخ بنانے میں انتہائی اہم کردار رہا ہے اور انسانی زندگی پر اپنی بے مثال زندگیوں کے انھوں نے وقفہ تابندہ نقوش چھڑے ہیں جو کہ بھی صورت سے مٹائے نہیں جاسکتے۔ یہ یہ ہے کہ امر و سلامین اور سیاہی رہائشوں کے بالمقابل ان کا پیکر کچھ زیادہ ہی بھاری نظر آتا ہے۔

ہماری تاریخ کے اندر امر و سلامین کی فہرست میں کتنے ہی لوگ ہیں جن کی زندگیوں بالکل ویران کھنڈر کے مانند ہیں جن سے آدمی کو کوئی سبق ملتا ہے نہ اس کی قوت فکر و عمل کو کوئی حرکت ہوتی ہے۔ اس کے برعکس دوسرے میدان کی بے شمار تحقیقیں ہیں جن کی زندگیاں مثالی اور اعلیٰ انسانی قدروں کے لئے بے تزلزل کی کے علاوہ سے انسان کی حرارت ایمانی میں اضافہ ہوتا اور جہد و عمل کے لئے بے تزلزل کی دولت نصیب ہوتی ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ امت کی بھی دور میں اپنی تاریخ کو اس پہلو سے دیکھنے سے غافل نہیں رہی ہے۔ سلامین و امر کے مقابلے میں علامہ و صلاح کی طرف اس کی توجہ ہمیشہ سے زیادہ ہی رہی ہے۔

۴۔ اس کے علاوہ ایک دوسری چیز جس پر دعائی کو توجہ کرنے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اسے حالات و واقعات کو ان کے اخلاقی و معنوی اسباب و عمل سے ملا کر دیکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ خاص طور پر ہماری اسلامی تاریخ کے سلسلے میں اس کا اور بھی اہم کام کرنے کی ضرورت ہے۔ امت اسلامیہ کی تاریخ کا مطالعہ کرنے والا کوئی بھی شخص تحفہ سے غور و فکر سے اس حقیقت کا اندازہ لگا سکتا ہے کہ اپنی زندگی کے طویل عرصے

جانا جاتا ہے اسی طرح فقر و فاقہ کی کتابوں کے اندر بھی جستجو کرنے والا اس طرح کے مواد کو نکال لے سکتا ہے۔

۳۔ تیسری چیز جس پر ایک دعائی کو توجہ کرنے کی ضرورت ہے وہ بڑی بڑی تحقیقوں کی سیر و سوانح اور ان کی سرگزشت زندگی میں پھیلے ہوئے خاص خاص واقعات ہیں۔ خاص طور پر علامہ امت، ارباب دعوت و تربیت اور امت کے صلحا اور انقیا کی زندگیوں اور انھیں پیش آنے والے اہم واقعات و حالات کی تفصیل۔ ہماری چودہ سو سالہ تاریخ اپنے اوراق میں ایسے بے شمار انسانوں کے حالات و واقعات کو سیٹھے ہوئے ہے جن سے آدمی اپنی زندگی میں روشنی حاصل کر سکتا اور تحقیقیں بجا طور پر وہ اپنے لئے نمونہ بنا سکتا ہے۔ ان کی مثالی زندگیوں میں ایک نمونہ کامل کی تصویر اپنی بوی ملامتی کے ساتھ جلوہ گر نظر آتی ہے۔ اس سلسلے میں ایک طرح تو طبقات و تراز پر کا وہ سلسلہ ہے جس میں ہر طرح کی تحقیقوں کے حالات مذکور ہیں مثال کے طور پر دونیاں والا بھان، اور ابوالہی بالوفیات وغیرہ۔ دوسری طرف ان کا وہ سلسلہ ہے جس میں خاص طور پر کبھی ایک طبقہ کے لوگوں کے حالات بیان کئے گئے ہیں مثال کے طور پر شیخ کے حالات میں طبقات ابن سعد، اور تہذیب التہذیب، اور ضلعی، اور انقیا، کے حالات سے متعلق جنتہ الاولیاء، اور صفحۃ الصفوۃ۔ اسی طرح فقہاء و امت پر ان میں بھی خاص طور پر کسی ایک کتب فقہ سے تعلق رکھنے والے لوگوں کی سوانح اور ان کے حالات سے متعلق طبقات و تراجم کا سلسلہ مثلاً طبقات الحنفیہ، اور طبقات الشافعیہ جیسے تراجم کی حامل کتابوں کا سلسلہ یہ بھی نہیں بلکہ اجداد اور علماء تہذیبوں اور نوجوانوں کے حالات زندگی سے متعلق کتابوں کے سلسلے میں بھی یہ چیزیں مل سکتی ہے۔

کے قتلے پر اس نے اپنے محو اثرات چھوڑے ہیں۔ اور چار دانگ عالم میں اس کے نشانات دیکھ جاسکتے ہیں۔ حالات سازگار رہے ہیں تو اس کا فائدہ پوری جہانگیری کے ساتھ آگے بڑھا ہے لیکن اگر کبھی حالات نے پٹا کھلایا اور اسے کٹھنایوں کا سامنا کرنا پڑا تو اس نے پوری ہمت اور جواں مردی کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا ہے۔ پھر اس کی اثر انگیزی کا عالم یہ کہ اگر اپنے وقت کی جاہل اور اپنی اکثر فوں سے دستبردار ہوتے ہوئے انھیں اس کے حلقہ ارادت میں شامل ہونا پڑا۔ مسلجوتوں اور تائاریوں کی مثال دنیا کے سامنے ہے جنھیں بالآخر اپنے صنم خانوں کو پاش پاش کرتے ہوئے کبیر کی پاسبانی کا فرض انجام دینا پڑا۔

بے خیال قضاۃ مالدار کے افسانے

پاسبان لگے جیسے کوہنم خٹ نے سے
اور بات کہیں اگر کر نہیں جاتی۔ یکدم دود اور زربازے میں اس نے اپنی اس
صلاحیت کا ثبوت دیا ہے۔ طرح طرح کی قوتیں اور مختلف رنگ و لہجے کے لوگ اپنے
اس کے دائرے میں شامل ہوتے رہے ہیں۔ جن کے اندر روج جہاں کو بیلا پروران
چڑھاتے ہوئے اس نے اقصائے عالم میں امت کا لوہا منوایا اور ذاتاً تو ضروری ہو جائے
کہ اس کی بہولت اس نے اس کے کھوئے ہوئے عزت و وقار کو بحال کرنے
کا سامان کیا ہے۔

اس کے ساتھ ہی اس نظام پر میں تاریخ کے سلسلے میں چند اہم حقائق کی
نشاندہی کا ضروری ہجھتا ہوں جنھیں اسلام ارباب قیام اور ادارے اگر جان لوچھ
کر نہیں تو بھول چوک کے نتیجے ہی میں بہر حال نظر انداز کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

میں امت کے اندر جو مد جو جز آیا، اس کا دائرہ جب کبھی وسیع ہوا یا اسے اپنے بال و بر
سیٹھنے کے لئے مجبور ہونا پڑا، اسے فتح و کامرانی کے دن دیکھنے کو ملے یا ناکامی اور تیر و تیر
اس کا مقصد یہی ہے۔ اس کا عروج و قبال کا ستارہ بند ہوا یا کبیت و ادباز نے اس پر اپنا سایہ
ڈالا، اس کے مال و دولت میں اضافہ ہوا یا وہ غربت و افلاس کی زد میں آئی ان تمام
باتوں کا سر اس بنیادی حقیقت سے جڑا ہے کہ امت کا اسلام سے تعلق کتنا مضبوط
ہو یا اس سے کس قدر دور رہی۔ اس نے اسلامی تعلیمات کو اپنا مشعل راہ بنایا یا اس کے
منہ موکر اور دھڑکھڑکی ٹھوکر کی کھائی رہی۔ حضرات خلفائے راشدینؓ اور حضرت عمر بن
عبدا العزیزؓ کے شمالی مانوں اسی طرح ہارون رشید، نور الدین زنگی اور صلاح الدین ایوبی
کے ادوار میں جب امت فی الجملہ اسلام سے چٹپی اور اسے ہی اپنا ملجا و ماویٰ بنائے
رہی تو اس کا پھل اسے عزت و سر بلندی اور عروج و افال کی بے پایاں دولت کی
صورت میں ملا۔ دوسرے امراء و سلاطین کے زمانوں میں جب اس نے اس کے بگڑے
روش پنائی تو اس کا نتیجہ بھی اس کے سامنے اٹا آیا کہ دولت و سوائی اور کبت و ادباز
اس کا مقصد رہن گیا۔

۴۔ آخری بات یہ کہ تاریخ کے اس مطالبہ کا اصل مرکز توحید اسلام کو ہونا چاہیے۔
اسلام اس حیثیت سے کہ وہ ایک ہمگیر پیغام اور ایک انقلاب انگیز دعوت اور تش
عے عبارت ہے۔ یہ اس کا نتیجہ ہے کہ اس کے زیر سایہ ایک پوری امت کی تشکیل ہوئی
ہے اور اس کے افراد کی ایک خاص انداز کی تربیت اور ایک باہل ممتاز طریقے پران
کی کو رو سازی کا اہتمام ہوا ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس کی بنیاد پر دنیا میں جڑی جڑی کھیتیں
قائم ہوئی ہیں اور عظیم ترین تہذیبی اور بڑے بڑے تمدن وجود میں آئے ہیں۔ پوری دنیا

کے لوگ جو حالت و گمراہی کے گھٹا ٹوپ اذھیرے میں پڑے ہوئے تھے جس کا کیا نشانہ ہم
کے شعور میں اس طرح ہے:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
مِّنْهُمُ يُبَيِّنُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُخَرِّجُكُم مِّنَ الظُّلُمِ
الَّتِي كُنتُمْ فِيهَا وَكُنْتُمْ لَهَا كَاذِبِينَ
ہے۔ اگلیاں سے پہلے وہ کی ہوئی گمراہی میں تھے۔
(نجم - ۳)

اس مقام پر یہاں حق ترجمان حضرت عمرؓ کی یہ نصیحت ہمارا یاد دہانی ہے جو روانہ
یہ ہے کہ آپ زبردستی کھینے جانے کے قابل ہے۔ آپ نے فرمایا تھا:

”اسلام کا شیرازہ ایک ایک کر کے بکھرجائے گا
نشانہ فی الاسلام من لا یعصون جب اس کے اندر ایسے لوگ پیدا ہونے
لگیں جو جاہلیت سے پوری طرح واقف نہ ہوں
الجاہلیۃ۔“

اس لئے کہ حسب تک اس جاہلیت سے آدمی کو صحیح ممنوں میں واقفیت نہ ہو
اسلام نے انسان کے فکر و فکر کی اصلاح اور اسے علم و عمل کی ہر اطرستقیم پر گامزن کرنے
کے سلسلے میں جو عظیم الشان کام سرانجام دیا ہے اور جس کا لازماً زوال و زخمیرہ آج بھی ہمارے
ہاتھوں میں موجود ہے، حق یہ ہے کہ جاہلیت سے اچھی طرح واقف ہوئے بغیر تواتر
وہ جاہلیت تغیر نہ ہو یا جاہلیت جدیدہ، آدمی صحیح طور پر اس کی قدر و قیمت کا اندازہ
نہیں کر سکتا ہے۔ البتہ اس کی گھٹا ٹوپ تائیدیوں میں پڑے ہونے کے باوجود عرب
قوم کا یہ امتیاز اپنی جگہ ہے جو اپنی بے مثال شجاعت و بہادری اپنی غیرت و حیثیت اور
اخلاقی جرات کی بدولت اسے اقوام عالم میں حاصل تھا۔ عربی زبان کی فصاحت و بلاغت

۔ پہلی چیز تو یہ کہ یہیں اس جاہلیت قدیمہ کو پوری طرح اچھا کر پیش کرنے کی ضرورت
ہے جس کا گھٹا ٹوپ اذھیرا پوری دنیا اور بالخصوص عالم عرب پر چھایا ہوا تھا۔ اس سلسلے
میں اگر ہمارے لئے یہاں تاثر نہ ہو تو اس سے کام لینا جائز نہیں تو اسے اس کی ذاتی صورت
سے گھٹا کر پیش کرنا بھی درست نہ ہوگا۔

آج جیسائی شہنشاہ اور مغربی ارباب قلب اس جاہلیت کو انتہائی حسین اور خوبصورت
باس میں پیش کرتے ہیں۔ اپنے خیال کے مطابق وہ اس کی اچھائیوں کو تو خوب بڑھا
چڑھا کر پیش کرتے ہیں لیکن اس کے اندر برائیوں اور زراہوں کا جو طوفان ٹھاٹھیں مار
رہا تھا اس سے اپنی نگاہیں کیسے بند کر لینا چاہتے ہیں۔ قومیت و وطنیت کے دلدل
مناظر میں عرب قومیت کے علو و اعلیٰ کا نام فرہرست ہے۔ اسے پڑھ اور سن کھولے
نہیں ساتے اور عرب جاہلیت کی وکالت اس طور پر شروع کر دیتے ہیں کہ گویا اس کے
اندر کوئی برائی اور کوئی خرابی تھی ہی نہیں۔ ظاہر ہے اس صورت میں انھیں اس قدیم
جاہلیت نے چاٹنے سے کوئی چیز باز نہیں رکھ سکتی۔ آدمی کسی چیز کو کپڑے اور اسے
اچھا کرنے سے تو اس وقت احتراز کرتا ہے جب کہ اس کے اندر اس کی برائی اور خرابی
کا احساس پوری طرح بیدار ہو۔ ہمارے یہاں البتہ العربی اور عربی سماج کے عنوان
سے تاریخ و ادب کی جو کتابیں سامنے آ رہی ہیں انھیں بچھ کر اس حقیقت کا اندازہ
بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ تعجب ہے کہ ان محفرت کو عرب جاہلیت کی خوبیاں اور اچھائی
تو ایک ایک کر کے نظر ثانی نہیں لیکن فکری اور اخلاقی اعتبار سے وہ قورم جسم اندامی کا
شک کا تھی اور نہ سبب و تدان کے تصور سے بھی وہ جس طرح بگاڑ گئی انسو سے ہے
کہ اس کی طوطا ان کی نگاہیں بالکل متوجہ نہیں ہوتیں۔ حالانکہ اسلام سے پہلے عرب

بیچے میں معاشرہ کا ایک خاص رخ بنتا ہے اور محسوس تبدیلیاں ابھر سامنے آتی ہیں جنہیں برٹھس اپنی نگاہوں سے دیکھ سکتا ہے۔

۳۔ اس کے ساتھ ہی یورپی دنیا اور بالخصوص عالم اسلام میں جس کا دائرہ اثر دنیاشیا سے لے کر راکش تک پھیلا ہوا ہے۔ جایہ صدیوں میں استعماری طاقتوں کے خلاف جو جدوجہد ہوئی ہے اور ان کے ظلم و استبداد اور ان کی ریشہ روزانیوں کا راستہ اسلامیہ کے جس بے جاوری کے ساتھ مقابلاً کیا ہے، استعمار کے خلاف اس جنگ میں اسلام اور اس سے ظہور وادوں کا جو ثنائی کوڑا رسا ہے تاریخ کے اس مطالعہ میں اسے بھی کسی طرح سے تھوڑا سا نرمی سے دیکھا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ طاقتوں کی تمام تر فریب کاریوں اور مسلمان عوام کو اپنے نئے اسلحوں سے ڈرانے دھمکانے اور انہیں گواہ کرنے اور ان کی آنکھوں میں دھول چھونکنے کی ہزاروں شمشوروں کے باوجود مغربی استعمار کو عالم اسلام کے کسی بھی حصے میں جین سے رہا نصیب نہ ہو سکا بلکہ اسے ہر گز سخت ترین مداخلتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اس میں شک نہیں استعمار کے خلاف اس جنگ میں خون کی دنیاں بھیجیں اور اس راہ میں جام شہادت نوش کرنے والوں کا ناقصا بندھا رہا اور شہداری لاشوں کا لیکہ بنا رہ گیا۔ لیکن اس کے باوجود مسلمان کی بھی صورت مقابلہ سے دست بردار ہونے کے لئے تیار نہ ہوئے نتیجہ ظاہر تھا۔ استعمار کے پاؤں اکھڑ گئے اور سوائے بھاگنے کے اس کے لئے کوئی دوسرا چارہ کار باقی نہ رہا۔ یہ سب صورت اسلام کا کرشمہ تھا۔ اور اس جنگ کی کامان علما نے امت اور ارباب دعوت و تربیت ہی کے ہاتھوں میں بھی چھیننے چھیننے سے بچا دیا، اٹلی اور اسپین جیسی بڑی طاقتوں کے چھکے چھڑا دئے اور اس پہلورے استعماری بیلاب کو اپنی اصل پناہ گاہوں میں سر چھپانے کے لئے مجبور کر دیا

اور دنیا کی تمام زبانوں میں اس کا امتیازی مقام عرب کا ہونے وقوع اور پورے کے اور ان کی نسبت سے اس کی وسطیت و مرکزیت وغیرہ دوسری خصوصیات اس پر برتر انداز ہیں جن کی بنا پر اسلام کے لازوال اور لادبی پیام کے لئے قوم عرب کا انتخاب عمل میں آیا۔ خالق کائنات اور عظیم و عظیم خدا نے ذوالجلال کا انتخاب جو حقیقتاً یوں ہی اور بلاوجہ نہیں ہو سکتا تھا؛

اَللّٰهُ اَعْلَمُ خَيْرٌ يَّجْعَلُ رِسَالَتَهُ۔ الشکر زیادہ بہتر علم کے کردہ رسالت رکھا منصب

(انعام - ۱۲۴) کہاں اور کسے دھکا دیتا ہے

۴۔ اسی طرح تاریخ اسلام کے طویل عرصے میں ابھرنے والی اصلاح و تبدیلی کی مختلف

تحریکات اور ان مجددین کی شخصیتوں کو بھی ہماری خصوصی دلچسپی کا موضوع ہونا چاہئے جنہیں اللہ تعالیٰ اس فریضے کی ادارگی کے لئے امت کے اندر مختلف اوقات میں پیدا کرتا رہا ہے۔ پھر یہ کہ یہ دونوں کا فرض انجام دینے والی یہ شخصیتیں ایک ہی رنگ کی نہیں ہوتیں بلکہ مختلف دائروں سے تعلق رکھنے والے لوگوں کے ہاتھوں میں کام انجام پاتا ہے اس خبرت میں اگر حضرت عمر بن عبدالمعزؓ جیسی شخصیت ہے جسے پانچواں فیلیف راشد کہا جاتا ہے تو بعد کے امراء و سلاطین میں نور الدین زنگی اور صلاح الدین ایوبیؒ بھی ایسی خبرت میں شامل ہیں۔ ان کے علاوہ قبلہ امت اور ارباب دعوت و تربیت شخصیتوں کی بھی ایک لمبی فہرست ہے جنہوں نے تاریخ کے مختلف ادوار میں اس فریضے کا حق ادا کرنے کی کوشش کی ہے مثال کے طور پر امام شافعیؒ، امام غزالیؒ، علامہ ابن تیمیہؒ، علامہ عبدالباقیؒ ندویؒ وغیرہ۔ تجدد و ترقی کا یہ فریضہ ایک فرد واحد بھی انجام دے سکتا ہے اور کبھی یہ کام کسی جماعت اور کسی خاص مکتب فکر کے ذریعہ بھی انجام پا سکتا ہے جس کے

فقت مناصری ہوتے ہیں۔ سیاسی غلبہ و تسلط کی چکا چوند رشتی میں رنگا ہیں عالم طریقہ
نیوہ ہو جاتی ہیں جس کے پیچھے میں غالب اور فتح مند عناصر کی علمیاں اور کمزوریاں تو
پروردہ خدا میں چلی جاتی ہیں۔ البتہ تکوین اور مخلوق عناصر کی خوبیاں بھی عام طور پر انہیوں
کی صورت میں نمایاں کر دی جاتی ہیں اور ان کی کوہیاں کی صورت میں پیش کر دی جاتی
ہے۔ یہ کام قصداً ارادے کے بغیر شاید بھی بے اختیار ہی میں بھی ہو جاتا ہو لیکن بہر حال
صورت واقف ہی ہے۔

کسی اور زمانے کا کیا ذکر تاریخ کی اس عمرانی سے تو خلافت راشدہ اور اس کے
بنام مبارک ناز بھی محفوظ نہیں ہے۔ حالانکہ یہ وہ دور تھا جس میں اسلام کا پھر پرا دنیا
کے چھپے پرلم لاپا، عربی زبان اور عربی علوم کا پوری دنیا میں آواز بلند ہوا۔ پھر کچھ ہا وہ
مبارک عہد تھا جس میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکھنے اور بچانے
کی ایسی کوششیں سامنے آئیں جن کی بعد کے ادوار میں کہیں نظیر ملی مشکل ہے۔
علامہ ابی حفص رحمت رحمت کا ذکر اور اوقات کے بعد آنے والوں کی یہ وہ مبارک عہد ہی تھی،
جس کی تعریف و توصیف اور حسن کی انقلیدت کا بیان خدا اور رسول اللہ کی زبان سے
حاصل نظروں میں نہ کر سکتا تھا۔ یہ انسانی ریت کے وہ گل سرسبز تھے جنہیں قرآن انہیوں اور جو
اپنے سینوں میں حدیث رسول کی الائنہ کو محفوظ رکھے ہوئے تھے۔ پھر قرآن و حدیث
کی تعلیمات کو لبہ کے گوشت لکھ بیچانے کے سلسلے میں ان حضرات نے جو جان توڑ
کوششیں کی ہیں اور اس کے لئے جس طرح اپنا خون کا آرام اور لاکھ کی نیندیں حرام کی
ہیں وہاں سب پرستار نہ رہے۔ لیکن اپنے ان کام کا نام مولیٰ اور اپنے حق میں فضیلت
و برتری کی تمام تر شہادتوں کے باوجود یہ حضرات اپنے تواریخ کی تم تکلفی سے محفوظ نہ

چنانچہ بہت سے عربی مؤرخین شمال کے طور پر پراڈ لوئیس اور اس کے علاوہ دوسرے
بہت سے لوگوں نے بھی اگلے نظروں میں اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ
چند صدیوں اور جن سے تاریخ کے مطالعہ میں واقعی کوہوشیار رہنے کی ضرورت ہے۔
اس کے ساتھ ہی میں واقعی کی توجہ، بعض دوسرے اختیار طلب امور کی طرف
بھی مبذول کرانی ضروری سمجھتا ہوں جن پر مدھیان نہ دے کر واقعہ یہ ہے کہ نہ ملاحظہ
تاریخ کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا ہے،

پہلی چیز تو یہ کہ تاریخ کے صفحات میں جو کچھ مذکور ہے ایسا نہیں کہ اس
کلہ ہر جرح اس قابل ہے کہ اس پر نگہیں بند کر کے اعدا کو کر لیا جائے، ہمارے تاریخی
آئندہ میں کتنی ہی چیزیں ہیں جو مبالغہ آرائی کا نشانہ بن گئیں۔ جن میں متعلق کو بالکل ٹوڑ
مڑ کر پیش کیا گیا ہے اور بہت کچھ سے کچھ بنا دی گئی ہے۔ اگر کوئی کسی ایک واقعہ کی تمام
جزئیات کا احاطہ کرنے کی کوشش کرے اور اس سلسلے میں تمام آئندہ کا الاستیعاب ملاحظہ
کرے تو وہ اس حقیقت کا اندازہ اچھی طرح لگا سکتا ہے، تاریخ نویسی میں قوی اور مضامنی
اور سیاسی، مذہبی اور مسلکی مصیبتوں کا جڑا لگ کر درسا ہے۔ جس کے نتیجے میں متعلق کو اپنی
خواہشات کا جامہ پہنانے کی کوشش کی گئی، واقعات کے بیان میں انھیں ایک خاص
نگاہ دے کر پیش کیا گیا اور ان سے متعلق انہی تفصیلات کی محبت یا منفی بھی یہی چاہی
تصویر بنا کر رکھ دی گئی۔ اور اس صورت کے پیش نظر تو ہمیں اور بھی اس حقیقت کو
تسلیم کر لینے میں کوئی نااہل باقی نہیں رہتا کہ عام طور پر تاریخ کو مرتب کرنے والے مخالف

نہیں ہوا تھا۔

مثال کے طور پر تاریخ طبری ہی کو لیے جو ہمارے ابتدائی اوزار کی تاریخ کا اہم ترین آفسند ہے اور جو شہرت و مقبولیت میں اپنا کوئی ثانی نہیں رکھتی۔ مگر کیا ہے ہمیں اس میں اس طرح کی روایتیں دیکھنے کو مل جاتی ہیں۔ اس لئے کہ اس دور میں تاریخ نویسی کا سب سے بڑا کام یہ سمجھا جاتا تھا کہ ایک واقعہ کے ضمن میں آدمی تمام باتیں اکٹھی کر دے اور کوئی چیز چھوٹے نہ پائے۔ واقعات کی روایت کرنے والوں کی تاریخ پر کھ اور خود ان واقعات کی صداقت و حقیقت کی تحقیق و تفتیش کا رواج اس وقت تک عام نہیں ہوا تھا چنانچہ جس شخص کو بھی کوئی قابل ذکر واقعہ یا بات معلوم ہوتی وہ اس کے بیان کرنے والے کی طرف اس کا اقتساب کر کے اسے نقل کر دیتا قطع نظر اس کے کہ وہ روایت کرنے والا شخص کیسا ہے۔ چاہے قابل اعتماد ہے یا ضعیف، اہم اور متروک۔ اس چیز کا محرک صرف ان حضرات کی خواہش ہوتی تھی کہ ایک واقعہ کے تمام اطراف و جوانب کا احاطہ کر لینا چاہیے ایسا نہ ہو کہ کوئی اچھوٹ جائے اور اس طرح کوئی مختصر علم زباں کا شکار ہو کر رہ جائے۔ ہمارے دور کے فاضل یگانہ نہایت محاسب الدین و خطیب نے اس سلسلے میں بڑی پتکی کی ابتداء کی ہے وہ آثار میں "خانہ خطی اوزار" کے دور کے دوسرے بہت سے علماء جو ایک واقعہ کے ضمن میں اور ضعیف اس طرح کی روایتیں جمع کر دینے کے عادی تھے، ان کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کہ ہمارے زمانہ کے بہت سے لوگ کہ جب وہ کسی مسئلہ سے بحث کرتے ہیں تو اس کے متعلق جو چیز بھی انھیں آتا آگتی ہے اسے جمع کر دیتے ہیں اور اس کے تمام امکان و امکانات کو بھی کرنا ضروری خیال کرتے ہیں حالانکہ ان میں بہت سی چیزیں وہی

رکھ کے، مآخذ کو ٹاٹھا کر دیکھ لیجئے۔ ان نفوس فدرسیہ کی بے مثال زندگیوں کے ساتھ جو ناانصافی کی گئی اور ان کی تحقیق کے چہرے کو جس طرح بگاڑ پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے اسے ہر شخص پہلی نظر میں محسوس کر سکتا ہے..... ہمیں ہونا یہ ہے سرگند تاریخ کے انہی بیانات پر آنکھیں بند کر کے اعتماد کر لیتے ہیں۔ چنانچہ آج اپنے زمانے میں ہم بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ کئی تحقیقی و تنقیدی حرکت اٹھاتے مگر تاریخ کے اس ذخیرے سے اسی طرح کے رطب و یاس کو جمع کر لیتے ہیں اور پھر یہ شعور بکا پھرتے ہیں کہ ہم نے علم و تحقیق کی شام راہ سے ایک قوم ادھر ادھر نہیں رکھا۔ ہم اپنی طرف سے نہیں کہہ رہے ہیں، دیکھ لیا جائے ہمارے مآخذ یہی طبری، واقعاتی اور ابن اثیر وغیرہ ہیں۔ ان کی تاریخ کی فصلوں جلد اس کا خلاصہ صفحہ اور اس کا خلاصہ اپڈیشن۔

مغربی ارباب علم اور مشرق حضرات کا یہی انداز ہے۔ اور اسی سے متاثر ہو کر ہمارے کالجوں اور یونیورسٹیوں کے بہت سے اساتذہ بھی اسی کے نقش قدم کے پیرو ہیں۔ اسی طرح رسائل و جرائد میں تاریخ کے موضوع پر لکھنے والے بہت سے وہ لوگ بھی اسی طریقہ تحقیق کے دلدادہ نظر آتے ہیں جن کے نام گریہ سلاخوں جیسے ہیں لیکن ان کا فکری بیانی اسی منتشر قہن کا بتا کر رہا ہے۔ کاش یہ حضرات شعوری ہی تو ہیں اس پرزور کرتے کہ تاریخ نویسی کا حق ادا کرنے کے لئے صورت کی کتاب سے کسی واقعہ کا نقل کر لینا کافی نہیں بلکہ اس کا ایسا تجزیہ اور ایسی تحقیق و تنقید بھی ضروری ہے جس سے وہ چیز اس دور کے مجموعی مزاج سے ہم آہنگ ہو جائے۔ تو ان لوگوں کی تاریخ کے سلسلے میں تو خاص طور پر اس بیلو کی رعایت ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے جب کہ تاریخ نویسی کا فن ایسا استہدائی، سطحی ہے تھا، اور واقعات کی تحقیق اور ان کے تجزیہ کا انداز ابھی عام

سے درست معلوم ہوا اور وہ اس کی کوئی معقول توضیح نہ کر سکے تو سمجھنا چاہیے کہ یہ چیز ہماری طرف سے نہیں بلکہ اس کی ذمہ داری بہر تک اسے نقل کرنے والوں میں سے کسی پر جاتی ہے۔ ہم نے صورت یہ کیا ہے کہ بات جس طرح ہم تک پہنچی اسے جوں کا توں بیان کر دیا ہے۔

اس طرح علامہ موصوف اس کی تاثر ذمہ داری راویوں پر ڈال دیتے ہیں، دوسرے نقلوں میں آپ اسے یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اب یہ اس کتاب کے حوالہ کرنے والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان روایت کرنے والوں کی جانچ کرچھ اور خود ان کے روایت کرنے والوں کی تحقیق و تفتیش کا بیڑہ اٹھائیں۔ اور دوسرے آئندے جو بیخ کر کے اپنے طور پر ان کے سلسلے میں کوئی رائے بنانے کی کوشش کریں جس کے نتیجے میں وہ بہت سے روایت کرنے والوں کو پہلی نظر ہی میں ماقطہ الاعتقاد قرار پائیں گے، دوسرے لوگ وہ ہوں گے جن کے سلسلے میں دونوں طرح کی باتیں بھی ملتی ہوں گی۔ یعنی کچھ لوگوں نے توان کی توثیق کی ہوگی دوسرے لوگوں نے انھیں ضعیف قرار دیا ہوگا۔ البتہ انھیں میں ایک طبقہ قابل اعتماد اور ثقہ لوگوں کا بھی ضرور ملے گا جن کی روایت کردہ چیزیں ان کی سختی کر انھیں قبولیت کے اعلیٰ مقام پر رکھا جائے۔

مثال کے طور پر طبری کے رواد میں سے ایک محمد بن اسحاق ہیں جن کی سیرت پر سب سے پہلی کتاب ہے۔ لیکن معلوم ہے کہ امام مالک کی رائے ان کے بارے میں اچھی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ جن لوگوں نے انھیں ثقہ قرار دیا بھی ہے انھوں نے ان کی تمام روایات کو قابل قبول نہیں سمجھا ہے۔ ان کے سلسلے میں ایک دوسری بڑی کمی اس سے بھی پیدا ہوگئی کہ جن لوگوں نے بعد میں ان سے روایت کیا وہ ان سے بھی زیادہ

کو زوری اور بوسہ پسین کا خود انھیں بھی احساس ہوتا ہے۔ لیکن ایسا وہ مختص اس توفیق پر کرتے ہیں کہ باتیں جو کچھ بھی ملتی ہیں سب سامنے آجائیں، دلائل کی کمزوری اور مضبوطی کا فیصلہ لوگ اپنے طور پر کرتے ہیں گے۔ بلکہ کمزور اور مجروح قسم کے افراد سے روایت کرنے کے سلسلے میں علامہ طبری اور ان جیسے اہل علم کی ایک مجموعہ یہ قویہ ہے۔ اس کے علاوہ طبری کے سلسلے میں دشمنوں کی اور شاذ بیانی کی جاسکتی ہے۔

پہلی چیز تو یہ کہ چونکہ وہ واقعات کو پورے سلسلہ سند کے ساتھ بیان کر دیتے ہیں اس لئے خیال یہ ہوتا ہوگا کہ جب ان کی سند بیان کر دی ہے تو خود بری الذمہ ہیں، معاملے کی تاثر ذمہ داری ان روایت کرنے والوں پر عائد ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے ان حضرات کے یہاں یہ قول مشہور تھا کہ: من استند فقد حمل، یعنی جس نے سند بیان کر دی اس نے اب ذمہ داری اتنی تیار ہے سڑال دی کہ اس نہ ہی صحت و عدم صحت کی جانچ کر کے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کرے۔ ان حضرات کے زمانے کی حد تک تو یہ بات درست ہو سکتی ہے اس لئے کہ اس وقت ایسے علماء اکثریت سے موجود تھے جو سندوں کی جانچ پرکھ اور ان کی صحت و عدم صحت کے سلسلے میں فیصلہ کرنے کی بھرپور صلاحیت سے بالمال تھے۔ البتہ موجود زمانہ کے لئے یہ چیز ہر حال دشوار یاں پیدا کرنے والی ہے)

اسی وجہ سے علامہ موصوف اپنی تاریخ کے مقدمہ میں لکھتے ہیں:

”اگر میری اس کتاب میں پڑھنے والے کو کوئی ایسی چیز ملے جو اسے ناقابل قبول نظر آئے اور اسے دیکھ کر اس کی طبیعت ابازہ و حسوس کرے اور بات اسے کسی صورت

البتہ تحقیق اس طرح کے اخباری لوگوں کی روایات کو کہیں بھی وزن دینے کو تیار نہیں۔ نہ ان کی روایات پر اعتماد کرنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ بلکہ وہ مومنین جن کی کتابوں کو اختیار کی نظر سے دیکھا جاتا ہے اگر ان کے یہاں بھی اس طرح کے لوگوں کی روایت سے کچھ چیزیں لگائی ہیں تو یہ حضرات اس پر اپنی زبان اعتراض کھولے بغیر نہیں رہتے اور کھلے فغلوں میں اسے ان کی کمزوری قرار دیتے ہیں۔

مثال کے طور پر علامہ نووی اپنی کتاب 'تقریب' میں علامہ ابن عبد البر کی شاہکار تصنیف 'الاستیعاب' کے متعلق کہتے ہیں کہ: 'حضرات صحابہ کرام کے حالات میں اس سے بہتر اور اس سے زیادہ افاہیت کی حالت کوئی دوسری کتاب نہیں کچھی گئی۔ لیکن ان کی اس کا ہے کہ ان حضرات گرامی کے شجرات کے سلسلے میں اخباری طرز کے لوگوں کی بھی بہت سی غلطیاں آئی ہیں'

علامہ سیوطی اس کی توضیح میں فرماتے ہیں: 'ان حضرات کے یہاں عام طور پر روایات کی کتابت ہو جاتی ہے اور چیزوں کے ایک دوسرے کے ساتھ غلط طرز ہونے سے بچانے میں کامیاب نہیں ہو پاتے ہیں'۔

دوسری چیز جن کی وجہ سے طواری نے اپنی تاریخ میں روایتوں کی جانچ پرکھ کے سلسلے میں زیادہ ترقی سے کام نہیں لیا وہ شاید یہ ہوگی کہ حالات تاریخ کا ہے اس لئے اگر اس میں کوئی کمزور اور مضموع روایت درج بھی ہو جاتی ہے تو چند لالہ مضائقہ نہیں کہ اس سے کسی حکم شرعی کا اثبات مقصود نہیں کہ کوئی چیز حلال قرار پائے اور کوئی چیز حرام

کو رد اور گئے گزرتے تھے۔

یہی حال ان کے دوسرے راوی واندی کا ہے وہ محدثین کی ایک بڑی جماعت نے اسے کاذب قرار دیا ہے۔ اور اگر کچھ لوگوں نے ان کو قابل قبول سمجھا بھی ہے تو کچھ شرطوں کے ساتھ۔ علی الاطلاق ان کی کسی نے بھی انھیں سند قبول و عطا نہیں کی ہے۔ یہی حال شام بن محمد بن ابی اور ان کے والد کا بھی ہے کہ ان دونوں پر کذب کا الزام ہے۔ اسی طرح سیف بن محمد بن عیسیٰ شیب گھبرا کر اتنا تھا۔ اور تھراویوں کے حوالہ سے ان کی کثرت حدیثوں کو روایت کرتا تھا۔ کچھ لوگوں نے تو اس کے اوپر بے پٹی کا الزام بھی لگایا ہے۔ اور کمزور اور ضعیف تو ایک سے زیادہ لوگوں نے قرار دیا ہے۔ ابو حنفیہ لو ط بن ابی ازوی کا حال بھی اس سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے چنانچہ حافظ زبیری اس کے سلسلے میں فرماتے ہیں کہ اخباری ہے، اس کی روایت کردہ کچھ چیز بھی نہیں کہی جا سکتا۔ ابو حاتم وغیرہ نے اس کو متروک قرار دیا ہے۔ اور حافظ مبین کہتے ہیں کہ: 'یہ جو سرے کا نا نہیں۔ دوسرے تمام ہم فرماتے ہیں، اس کی روایت کردہ کوئی چیز کسی وجہ میں قابل اعتبار نہیں۔ ابن عدی فرماتے ہیں کہ: یہ خالی شیئہ ہے، اور بس انھیں کے مطلب کی روایتیں بیان کرتا ہے۔

ان کے علاوہ اور بھی بہت سے لوگ ہیں جن کو ان کے حدیث نے مجروح اور متروک قرار دیا ہے۔ اس لئے حدیث کے ذیلی میں ان کی روایتیں قابل اعتبار نہیں البتہ تاریخ کے سلسلے میں لوگ ان سے نقل کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں اور ان کی روایات پر اعتماد کرنے کو چندان قابل اعتراض تصور نہیں کرتے۔

کے جب ایک باگڑی چیز کا سلسلہ پٹ پڑے تو کوشش کے باوجود اس کے رکنے کا سوال نہیں پیدا ہوتا ہے۔ پس جس طرح علامہ موصوف نے اپنے پیش روؤں سے روایتیں انفرادی اور انھیں بنیادوں کے لئے بیان کیا اسی طرح ان لوگوں نے اپنے بنیادوں کے لئے ان روایتوں کو قبول عام عطا کرنے اور ان کو نقل کرنے کا سلسلہ قائم کر دیا۔ چنانچہ بعد میں ہم دیکھتے ہیں کہ ابن اثیر، ابوالفداء اور ابن کثیر وغیرہ نے سارے موصوفین ہی طبری پر اعتراض کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں بے شکافت اس طرح کی تمام طب ویا کس کو نقل کرتے جاتے ہیں یہاں تک کہ ربات ہارے اس زمانے تک پہنچی ہے جب کہ مستشرق حضرات اور مغربی ارباب قلم اور ان کے خوشحالی میدان میں آتے ہیں اور اس طرح کی چیزوں کو ایک ایک کے ٹھونڈتے اور سامنے لاتے ہیں اور پھر ان کتابوں کے حوالے سے اسے علم و تحقیق کا بالادہ اڑھا کر اس کے پرے میں اپنی یادہ کو بیوں کا ایک طوا کھڑا کر دیتے ہیں۔

خوشی کی بات ہے کہ سادہ ایک طرف نہیں رہا امت میں کچھ عیسائی بھی یہ سید نہیں تھے جنھوں نے اس علامہ کو پر کرنے کی کوشش کی ہے۔ مثال کے طور پر قاضی ابو بکر بن عربی جنھوں نے اپنی شاہکار تصنیف ”المواہم من التواہم“ میں حضرات صحابہ کرامؓ کی برگزیدہ شخصیتوں کے دفاع اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے وہماں کے ہمدان کی ملی رنگیوں اور مثالوں کو دہانہ کی نقاب کشائی اور ان کی تزجانی کا حق ادا کر دیا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ موصوف کی یہ کتاب جلالت کی شاہکار نمائش و تحقیق کا بہترین نمونہ اور تاریخ کے معجزی مطالعوں کی ایک تابندہ مثال ہے حضرات صحابہ کرامؓ کے حالات سے متعلق اس کا حصہ الگ بھی کتابی صورت میں لگایا ہے جسے علامہ سید محمد حسین الدین خطیب نے بڑے اہتمام کے ساتھ ایڈٹ کر کے شائع کیا ہے اور اسی پر اپنے فاضلہ حواشی اور تحقیقی نوٹس

بن جائے۔ اسی طرح کسی چیز کے وجوب اور فرضیت وغیرہ کے مسائل بھی اس سے متعلق نہیں ہیں کہ اسے بالکل قطعی منکر یا مکر اس شخصیت سے اس سے بحث کی جائے۔ نہ تو اس سے قرآن کریمؐ کی آیات کی تفسیر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی حدیث کی تشریح ہی ہوئی ہے کہ اس کے ساتھ وہ سادہ کیا جائے جس کا اہتمام تفسیر اور حدیث کے موضوعات میں ہوتا ہے۔ اس لئے ہمیں اس پر چند اہل فہم کی ضرورت نہیں کہ امام طبری جو تفسیرین کے زخبی اور حدیث کے سلسلے میں بھی انتہائی بلند مقام رکھتے ہیں یہی نہیں بلکہ فقہ کے اندر بھی انھیں اچھا خاصہ دستہ حاصل ہے اور اس کے سلسلے میں ان کی رائیں کافی وزن رکھتی ہیں سناں تک کہ ان کے ہنر کا فی عرصہ تک ایک الگ کتب خانہ کی شخصیت سے ان کی فہمی کار، پر عمل بھی ہوتا رہا ہے بہر حال ان تینوں ہی علوم کے سلسلے میں وہ کافی پایہ تکمیل سے کام لیتے اور تحقیق و تفتیش کا حق ادا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس کے باوجود اگر تاریخ کے سلسلے میں وہ نسبتاً اہل انگاری کا مظاہرہ کرتے ہیں تو اس کے لئے وہ جو الزام کی اس تحریر میں موجود ہے وہ اس کتاب کا مقصد تصنیف یہ ہے کہ اس سے کسی شرعی مسئلہ میں حجت کچھ نہیں پڑے گی۔

بہر حال امام موصوف نے یہ فکر عند اللہ تو اپنی برکت کا سامان کر لیا لیکن اس میں شک نہیں کہ ان کی اس سہل نگاری نے اسلام کے ابتدائی اور ان کی تصویر نگاری میں خاصا بڑا کردار ادا کیا ہے۔ جس کا نتیجہ ہوا کہ دور اول کے واقعات کی روایت کرنے والوں کے سلسلے میں لوگوں کی رائیں اچھی نہیں رہ گئیں۔ اور بعد کے لوگوں کے لئے اس کے سوا چارہ نہیں رہا کہ وہ مندرتوں پر مندرتیں کئے چلے جائیں۔ اس لئے

نہیں کہتے ہوں گے؟

بات یہ ہے کہ یہ لوگ تعصب کے اندھے پن کا شکار ہیں۔ ان کے نزدیک اصلاً خدائی دین ہونے کی حیثیت یہودیت اور عیسائیت کو حاصل ہے۔ اسلام کو تو یہ لوگ پناہ بخشد اصرت ان دونوں مذاہب کی بگڑی ہوئی صورت خیال کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک اگر تاریخ کو کھود پتے کی صلاحیت ہے تو وہ صرف اہل یورپ کا حصہ ہے۔ دنیا کی عظیم ترین تہذیبیں یونان اور روم کی ہیں اور یہ لوگ اس کے وارث ہیں۔ اب اسلام کے نام لپٹاؤں کی حیثیت اس کے سوا اور کیا رہ جاتی ہے کہ وہ ان کی مائیت برطانی کی کریں اور زندگی کے ہر میدان میں ان کے نقش قدم کی پیروی کو اپنے لئے سرلہ اختیار تصور کریں۔ وغیرہ وغیرہ

اپنی ان مذہب کو دشمنیوں کو بار آور بنانے کے لئے تاریخ اسلامی کے وہ اہم اجزاء تو ان کی نگاہوں سے اچھل رہے جاتے ہیں جن کے نتیجے میں تہذیبوں کی کلپا پلٹ ہوئی اور انسانی تاریخ میں ایک نئے باب کا اضافہ ہوا، البتہ اس تاریخ کے بعض بالکل نئی قابل لحاظ واقعات کہ وہ لائی کلپا پلٹ کر پیش کرتے ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ تاریخ اور اس کے مستند واقعات ان کو اس ہی نہیں آئے، ان کی نگاہ انتخاب اگر پرستی ہے تو بے سرو پاؤ نزدیک اسلامی تاریخ کا مستند ترین ماخذ قرآنی ہے۔ پھر انہی واقعات کو وہ ایک خاص انداز سے ترتیب دیتے ہیں اور انھیں اس طرح نور مرکب کر پیش کرتے ہیں جس سے اسلام بغیر اس دارم اور اس کی نام لپٹاواست کی تصویر زیادہ سے زیادہ بگاڑ کر پیش کی جاسکے اور انھیں زیادہ سے زیادہ بدنام کیا جائے۔

بھی کھلے ہیں۔

یہ تو خیر تاریخ کے سلسلے میں تدوین کی گئی تو بڑی ترقی کی وجہ سے اس کا چہرہ منہ ہونا اور حقائق پر پردہ پڑ جانا ہے۔ لیکن اس کے علاوہ ایک دوسری چیز بھی ہے جو تاریخ کا چہرہ بگاڑنے کے سلسلے میں، خاص طور پر موجودہ دور کے سیاق میں خاصا اہم کردار ادا کرتی ہے اور وہ ہے تاریخ کی تبصر اور ایک خاص زاوے سے اس کی تشریح و تفسیر جتنی آج ہم دیکھتے ہیں کہ مختلف گروہوں کے جذبات و میلانات، بصیبتوں اور قاری و قائل کے زیر اثر تاریخ کی تفسیر اور اس کے واقعات کی توجیہ عمل میں آتی ہے۔ ظاہر ہے اسلامی تاریخ اس صورت حال سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی ہے۔ چنانچہ آج ہم دیکھ رہے ہیں کہ مختلف حلقوں کی طرف سے وہ باقاعدہ اس حلقے کی پیسٹیں بنائی اور اب تلک کو دیکھتے وہ تاریخ اسلامی کے چہرے کو کس قدر منہ کر کے پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اسلام، اس کے لانے والے پیرائے اور انسانی اندر علیہ کل اور ان کے جاناں و ساقیوں کے سلسلے میں انھوں نے پہلے سے ایک بوجھ بھی رائے بنا رکھی ہے چنانچہ تاریخی واقعات کو وہ ایک خاص رنگ دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ جس سے ان کا مقصود اسلام اور پیر اسلام علیہ السلام کو کمزور کرنے کے سوا نہیں ہوتا۔ ان کے حلق سے یہ بات کسی طرح پیچے نہیں اترتی کہ محمد علی السلام و سلم اللہ کے آخری رسول ہیں۔ دین اسلام خدا کا آخری پندہ کردہ دین ہے۔ اسی طرح حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایک بار کردہ کو یہ لوگ عام دنیا داروں اور جاہ و اقتدار کے متوالوں سے زیادہ کوئی حیثیت دینے کے لئے تیار نہیں۔ ظاہر ہے جب ان حضرات گزشتہ کے سلسلے میں ان کی یہ رائے ہے تو بوجہ کے لوگوں کے سلسلے میں یہ لوگ کیا کچھ

اسی طرح عرب قومیت کے علمبردار حضرات اسلامی تاریخ کو عرب قومیت کے رنگ میں رنگ کر پیش کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں۔ اسلام ان کی نظر میں سرزمین عرب سے اٹھنے والی ایک انقلابی تحریک اور ایک عکری چھلانگ تھی جس کا خیر خاص عرب قوم اور عرب قومیت سے تیار ہوا تھا۔ اسی طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک خاص قوم سے تیار ہوا اور قومی ہیرو تھے۔ یہ الگ بات ہے کہ آپ کے آنھوں کو کاٹنا غلام پائے اسی سے پوری دنیا نے انسانیت فیضیاب ہوئی۔ اس کے بعد اگر تاریخ اسلامی کی عظیم تحقیقیوں است کے بڑے بڑے علماء اور اس کی عظیم ہستیوں کو غلام عرقی تحقیق سے بنا کر اسی طرح اسلامی تہذیب کو عرب تہذیب کے روپ میں پیش کیا جاتا ہے تو اس پر رئیس عجیب کا کوئی موقع نہیں ہے لیکن یہاں حضرات کی کج فہمی اور کراہی ہے ورنہ اسلام کی برکات یہ تہذیب عرقی تہذیب نہیں بلکہ اسلامی تہذیب ہے۔ اس کے افروض مقاصد، اس کی ہیئت ترکیبی، اس کی لائد اقدار یہ سب کی سب اسلامی حکامی کرنے والی اور اس کے پیغمبر صافی سے سرلب ہونے والی ہیں۔ اس تہذیب کو برکات اور اس کے احباب و عمول ان سب کا سررشتہ اسلام اور خدا اسلام سے جڑا ہوا ہے۔ پھر وہ خاص ترکیبی جو اس کی تشکیل میں مدد و معاون ہوئے اور جن کے نتیجے ہی میں اس مرغ یہیں کو بال و پر نکلنے کا موقع ملا، ان میں سے سرچیز اسلام اور فلسفہ اسلام کی بنائیدگی کرنے والی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اس تہذیب کا دائرہ موت و حیات تک محدود نہیں ہوا بلکہ اس کا حلقہ اثر کہ راضی کے ایک عظیم حصے تک وسیع ہوا اور مختلف ملکوں اور مختلف قومیتوں کے لوگوں نے اسے خوش آمدید کہنے کو اپنے کو آمادہ پایا۔ آخر ان اگر طبع

ایک طوط یہ لوگ ہیں وہ نہری طوطی اشتراکی حضرات ہیں جو ہمارے فلسفہ کے مطابق تاریخ کی مادی اور طبقاتی تاریخ پیش کرتے ہیں۔ اور پھر اسلامی تاریخ کو بھی وہ اسی رنگ میں رنگنے کی کوشش کرتے ہیں اس کے لئے وہ اپنا ایڑی جو ٹی کا زور صرف کرتے، بات کو خوب مک مچ لگا کر پیش کرتے اور پھر واقعات پر وہ رنگ چڑھانے کی کوشش کرتے ہیں جسے وہ بھی صورت قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ صحابہ کرامؓ کے گروہ قدرتی کو یہ لوگ مانیں اور بائیں بازو میں تقسیم کرتے اور پھر ان کے درمیان ایک موبوم طبقاتی شکست کی جلوہ خانی کی کوشش کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ انھوں اس بات کا بے کوریت سے مسلمانانہ طبع بھی ان کی زیر اثرانی سے تاثر ہو کر خون و ادنیٰ کی تاریخ اور اس کی تاریخیتیں کو اسی رنگ میں پیش کرنا چاہتے ہیں جس کا آج کی سوانہ ساز سیاست میں بھرپور چاہ اور صبح سے شام تک جس سے وہ فخر اپنے کو دو جلا پاتے ہیں۔ چنانچہ ان کے نزدیک حضرت عروہ اور حضرت خالدؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ، اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ وغیرہ کے باہمی تعلقات کی نوعیت محاذ اللہ اس سے کھڑیادہ مختلف یہ تھی جس کا مظاہرہ آج کے سیاسی طالع آزمائوں اور فرقہ خوار سے جاری دنیا پر برتار باب اقتدار کے یہاں دیکھتے ہیں، اس پس منظر میں ان حضرات صحابہ کرامؓ کے حالات اور ان کے واقعات زندگی کو یہ لوگ خوب رنگ آمیزی اور زلفی کا پلٹر بنا کر پیش کرتے ہیں۔ جب کہ ان لازماً انسانیت کے ان گناہائے سرسبز کی یہ کم نصیب لوگ اس بھونڈی صورت میں رونما کی کرتے ہیں جب کہ چشم فلک کو آج تک ان کا منہ کھینچا نصیب نہ ہوا تو کہنے کی تاریخ اور موب کے لوگوں کے حلیے میں یہ لوگ جو کچھ بھی کرنا چاہیں کم ہی ہے۔

سے کر چکا ہے۔ تک انسانوں کا ایک ٹھاٹھیں ملتا ہوا مندر اسلام سے اپنی وفاداری کا اظہار کرتے ہوئے فخر خموش کرتا ہے تو کیا یہ چیز عرب قومیت کے علمبرداروں کی نالی زنی کا کرشمہ ہے۔ مگر نہیں ان کی وفاداری بے آئینہ طریقے پر اسلام اور صرف اسلام سے ہے۔ جس کے لئے انھیں کسی وسیلے اور واسطے کی احتیاج نہیں۔

قومیت و وطنیت کے اس غیر اسلامی نئے سے بہت کے جواب تک اسلامی تاریخ کی نگین میں عربوں کے ابتدائی کارکردہ کا سوال ہے تو یہ وہ حقیقت ہے جس کا کوئی انصاف پسند انکار نہیں کر سکتا۔ اسلام کے لئے ان کی قربانیاں بے مثال ہیں۔ انہی کی بدولت دہراؤں میں اسلام کو دنیا میں قدم چمانے کا موقع ملا۔ اور دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک اس کا دائرہ وسیع ہوا۔ اس کے علاوہ دنیا نے انسانیت کو قرآن و سنت کی صورت میں جو عظیم دولت ملی اس کا واسطہ بھی عرب قوم بنی۔ پھر یہی قوم ہے جس کی طوٹ آخری ٹہنی کی بقیہ کے لئے حق تعالیٰ کی حکماہ انتخاب پڑی۔ اسی کی زبان میں قرآن مجید کا نزول ہوا جس سے قیامت تک کے لئے انسانیت کی تعمیر و تالیف ہے۔ عرب ہی کی سر زمین ہے جس میں اللہ کا پاک گھر ہے اور یہی سر زمین ہے جس میں ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوی خوالہ گاہ ہے، خانہ قضا جس سے بڑھ کر روئے زمین پر تقدس و احترام کی کوئی جگہ نہیں۔

لیکن ظاہر ہے کہ اہل عرب اور سر زمین عرب کی یہ نفیست ایک الگ چیز ہے، اور اسے عرب قومیت اور عرب وطنیت کا رنگ دے کر پیش کرنا ایک بالکل ہی دوسری بات ہے۔

ادبی ثقافت

دین کے ایک دائمی کے لئے جہاں اس بات کی اہمیت ہے کہ اس کا دین کا اچھا مطالعہ ہو اور اس سے متعلق علوم پر فی الجملہ اس کی نظر ہو، جیسا کہ اس کی تفصیل اس سے پہلے گزر چکی ہے، اسی طرح اس کے لئے یہ بات بھی بڑی اہمیت کی حامل ہے کہ زبان و ادب پر اس کی اچھی نگاہ ہو اور اس کی باریکیوں اور زراعتوں کا وہ لذت آشنا ہو۔ اگر اڈال اللہ کر چیز دائمی کے لئے مقصود و مطلوب کا درجہ رکھتی ہے تو یہ اس مقصد کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اس طور پر کہ اس کے بغیر اس مقصود و مطلوب کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا ہے۔ زبان و ادب کی اسی گہری واقفیت کے لئے ہم ادبی ثقافت کی اصطلاح استعمال کر رہے ہیں۔

ظاہر ہے کہ کسی زبان کے معلومات کا صرف یہ مطلب نہیں ہوتا کہ آدمی کو کسی طرح اس میں لکھنا پڑنا آجائے۔ زبان کا واقف کار آدمی اسی وقت ہونے کا مستحق ہوتا ہے جب کہ وہ اس کے نوک پلک سے اچھی طرح واقف ہو اور اس کی باریکیوں پر اس کی نظر ہو..... بلکہ سچی بات یہ ہے کہ آدمی جس زبان کو بھی اپنے اظہار خیال اور تقریر و تحریر کا ذریعہ بنائے اس کا حق وہ اس وقت

نے ان سے خطاب کر کے فرمایا : ان کی جو کہ جواب میں تم بھی ان کی اچھی طرح جو کہ تمہاری مد کے لئے فرشتہ تمہارے ساتھ ہے۔

اوپ کی کتابوں میں حضرت خلفائے راشدینؓ کے سلسلے میں بھی شکرگوئی کی روایات ملت ہیں۔ خاص طور پر حضرت علیؓ سے تو کثرت اشعار مروی ہیں مذہب و ادب کے پہلو سے ان کا پایہ بہت بلند ہے۔ اور انھیں شعری ادب کے تیرین نمونوں کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ دیگر حضرات کے سلسلے میں بھی خاصی بڑی تعداد میں اشعار کی روایت کی گئی ہے۔ بعض حضرات اگر اشعار کہتے نہیں تھے تو دوسروں کے اشعار کا انھیں اچھا بڑا ذخیرہ محفوظ تھا جو ان کی وہ ضرورت کرتے اور دوسروں کو بھی ان کی روایت کی ترغیب دیتے تھے۔ خاص طور پر حضرت عمرؓ کو باقاعدہ اس کی تاکید کرتے تھے چنانچہ ان کا مشہور قول ہے :

علمہ لا یبنا دیکھو السباحۃ والسمایۃ و اپنے بچوں کو تیراگی، تیرا انداز اور گھوڑوں کی کوبیا الخیل و دس فہم ما یجحد من الشعر۔ کافن سکھانا اور انھیں عمدہ اشعار یاد کرو۔

اسی طرح حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں :

ما دوا ولا دیکھو الشمس انقلب السحاب السنداقم۔ اپنے بچوں کو اشعار یاد کرو ان کی زبان میں خاص آہائے دل۔

انھیں اشعار کثرت سے یاد تھے۔ مقدار بن امیہؓ کا بیان ہے کہ میں نے پورے گروہ کو دیکھا ہیں شعر سخن اور علم و افضل سے واقفیت رکھنے والا حضرت عائشہؓ سے بڑھ کر نہیں دیکھا۔ ابن ابی ملیکہ بیان ہے کہ آپؐ سید کا شہرہ بڑھ کر ان کی تھیں :

ذهب الذہب لیساش فی اکسا فہمہ و بقیۃ فی خلعت کجلدیا الاحیرب البتہ ہم غار شقی اور شق کے اندر پیچھے رہ گئے وہ لوگ دنیا سے ہاتھ پھیرنے کے پہلو میں نہ رہ گئے تھے

تک اور انہیں کہ سکتا جب تک اس کی نظم و شعر کا ایک اچھا ذخیرہ اس کے لوگ زبان نہ ہو۔ چنانچہ اچھے ترنگاروں کے منتخب جملے، اشعار و حکایات، انبی شہ پارے، حکمت و بصیرت پر مشتمل اچھے جملے اور اچھے کلام، بڑے لوگوں کے پاک نغمے، اچھے خطیبوں کی اثر انگیز اور جیتی بولی چیزیں، عمدہ قاریوں اور عمدہ تفسیریں، یہ سب چیزیں زبان و ادب کے پہلو سے ایک خاص ڈاٹھی کے لئے بڑی اہمیت کی حامل ہیں۔ اس پہلو سے تیلاری کے ساتھ ڈاٹھی جب میدان میں آئے گا تو اس کی بات ہی اور ہوگی۔ تقریر یا تحریر بہ صورت میں بھی وہ لوگوں کے سامنے اپنی بات پیش کرے گا، اس کا اثر ضرور نمایاں ہوگا وہ ان کے دل کو گرائے گی اور ان کی طبیعت میں اتھرت پیدا کرے گی۔ وہ اس پر سوچنے کے لئے مجبور ہوں گے، اور پھر بھی چیزان کے لئے حرکت ڈالے گا پیش چیزیں جانے گی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ذیل میں زبان و ادب کی اہمیت کی طرف اشارہ کیا ہے :

ان یوت اذنیسا ینفعک و لانت یوت یتراکام جاوکی ناثر یرکھتہ ہے اور کھتے ہی ناثر اشار ہیں جن میں حکمت کے خزانے بھرے ہوئے ہیں۔

الشیخ ینکما ۱۰

اس کے علاوہ اہمیت ہے کہ ایک سے زیادہ شاعروں کا کلام آپؐ نے سنا ان کی تعریف کی اور ان سے پرہیز کیا ان کی فرائض کی حضرات صحابہؓ پر لازم فرما کے اندر بڑے پائے کے شعر اور جود تھے۔ مثال کے طور پر حضرت عثمانؓ بن ثابتؓ، کعب بن مالکؓ اور عبد اللہ بن رواحہؓ انصار کی وغیرہ۔ حضرت عثمانؓ کو تو آپؐ نے خاص طور پر اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ اپنی شہرگوئی سے اسلام کا دفاع کریں چنانچہ وہ شعر و ترنیم کی جو کہ مسلمانوں کی طرف سے ترکی پر ترکی جواب دیتے تھے۔ جن کے اندر اس سے بڑھ کر اس کی اہمیت اور پسندیدگی کی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے کہ آپؐ

۱۰ احمد ابو داؤد و ابن ماجہ و مسند احمد

کے حقوق کی اہمیت سے ہر شخص واقف ہے۔ اب غرض کیجئے کہ ایک شخص لوگوں کو اسلام پر آمادہ کرنا چاہے۔ اسے اور اس کی ایمیت کو ان کے دلوں میں جا بڑی کرنا چاہتا ہے۔ اس کا ایک طریقہ تو یہ ہے کہ اس موضوع سے متعلق قرآن وحدیث میں جو کچھ کہا گیا ہے اسے بالکل سادہ انداز میں لوگوں کے سامنے بیان کر دیا جائے۔ لیکن بات کا سنگ بزل جانے گا اور اس کی تاثیر میں کمی لگائی جائے گی اور سادہ ہو جائے گا اگر اس کے ساتھ آپ وہ سب کی چاشنی شامل کر دیں اس سے متعلق کچھ اولیٰ شہ پادوں کو پیش کر سکیں، کچھ اشعار یا عربی جن سے اس موقع پر عربی علماء کو لگ سکیں تو آپ دیکھیں گے کہ بات کہیں سے کہیں پہنچ گئی ہے اور اس کی اثر انگیزی غیر معمولی طور پر بڑھ گئی ہے۔ بات صدر تحریر کی چلی رہی تھی اس کے سلسلے میں حضرت عائشہ کے اس قول کو پڑھئے اور پھر اپنے دل کی کیفیت کا اندازہ لگائیے۔

اکرم عشتیرتات، فافہمہمنا حاتم

الذی بہما تطہرون واصلات الہدی

الیہ تصیر۔ الخ

ملاقات کے شہور شاہ طوقہ کا یہ شعر بھی کوئی کرکس قدر تر پارہیئے والا ہے:

وظلم ذری القری فی الشدہ مضاضہ علی المساء من وقع المسام احمد

عزیزوں اور قوت والوں نے ظلم ڈالی تھا یہاں تک کہ یہ نہایت نفی ٹھوکر کی کاوی غریب سے بھی زیادہ

اہمیت تک پہنچی ہے۔

اسی طرح ایک دوسرا اشارہ کرتا ہے:

اخلاق اخلاق ان من لا اخالہ کسماع الی الہیہ چاند بنیاد وصلات

خبردار اپنے بھائی سے چپے بڑا کہتے تھے یہی چھوڑ دے کہ جس کے بھائی نہیں وہ اس شخص سے کہتا ہے جو بیان

کا انداز میں غیر تعجب کے ہوا کا جائے۔

اور اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فولانیہ لکھتا ہے کہ یہ سید کا اس نئے زمانہ کے لیے شعر کہنا تھا۔ اگر آج وہ بہار سے دور کے حالات دیکھتا تو نہ جانے اپنے اس تناظر کو کس صورت میں پیش کرتا؟ فولانیہ کہنے لگے یہ سید کے تھوڑا سا ایک ہزار اشعار یا دہائیوں اور یہ تو کم ہے دوسروں کے اشعار مجھے اس سے بھی زیادہ اڑ رہے۔

اسی طرح حضرت عیسا بن یحییٰ کو بھی کہ بڑی اشعار یاد تھے۔ یہاں تک کہ کہ بیان کیا جاتا ہے کہ انھیں عربین ربیع کا طریقہ ترین قصیدہ پورا کا پورا اذہن تھا۔ قرآن کریم کی تفسیر بیان کرتے ہوئے وہ اشعار عرب سے بڑی استمداد لے لیتے۔ جیسا کہ نافع ازرق کے ساتھ ان کے مکالمے سے واضح ہے۔

ہے جیسے بیوی نے الاتقانات میں نقل کر دیا ہے (۱)

اسی طرح لاشعری جو شہوتنا می ہیں، فرمایا کرتے تھے کہ ظلم دوسرے علوم کے با مقابل مجھے اشعار

سب سے اہم قرار دیتے ہیں۔ سب سے کم ان کی روایت کرنے والا ہوں۔ اس کے باوجود اگرچہ انہوں نے نو بیانیہ

بھر اشعار لکھا ہوں۔ اس طور پر کہ ایک ہر شے کو پڑھوں دوبارہ اسے دھولے کی نویت نہ آئے۔

غالبہ چنانہ اسلاف کو کم کرنا بات وارادہ اشعار سے ٹوپی کی وجہ اس کے علاوہ کوئی کلام

اسے ایک نہ جی ضرورت خیال کرتے تھے۔ انکیریں نہ ہو جب کہ قہار نے غرضوں نے اپنے کلام مبارک میں

اس کا اہتمام فرمایا ہے۔ قرآن کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے اثبات کے

سلسلے میں اپنا سب سے اہم ہجرت قرار دیا۔ جب کہ اس کا نمایاں ترین عنصر اس کی اہمیت اور

اس کی فصاحت و بلاغت تھی۔ جس کا تاثر یہ کہ یہ عالم تھا کہ انہوں کو پھر پڑیئے انبیاء کی اس کا لوہا

لانے کے لئے مجبور ہونا پڑا۔ یقیناً عربین اور دعوت دین کے سلسلے میں زبان و ادب کی اہمیت کے

حق میں اس سے بڑھ کر کوئی کوئی دوسری نہیں ہو سکتی ہے۔

مثال کے ذریعہ یہ بات یاد رہے کہ طور پر واضح ہو سکتی کہ عربین میں صدر تحریر اور مزبور اوراق کے

لہذا ملاحظہ: الاتقانات جلد صفحہ ۲۴۲ تا ۲۴۳ (در ترجمہ)

گھر میں انھیں سناں کو ایسا ہوتا ہے ایک ڈیرے چھائی جرم کا صاف کرنا ہو گا اور اگر بقتل میں تو یہ چیز خریدائیے
ہی کو کر کے رکھنے کا لالچ ہو گیا۔

بانت شمار کی تاک میں وہ نہیں زبان و ادب کی کتابوں میں ایسے بے شمار واقعات و حکایات اور تہذیب نگاہیں کوئی اور ادراک کر لے سکتے ہیں۔ بہت جلد ہی بہت سے بڑے ادیب اپنے ادیبانہ موضوعات کا ابراہر سامان رکھتے ہیں۔ آدمی اپنی سیرت و کردار کو منور کرنے اور اپنے اندر اعلیٰ بہتیاں بجا کر دنیا کی کیفیت کو پروان چڑھانے کے سلسلے میں ان سے بہت کچھ استفادہ کر سکتا ہے۔ ایک تہذیب اور یہاں مغرب و ازم کی گریہاں کہنے کو وہ اپنے مطالعوں کے دوران اس طرح کی چیزوں کو نوٹ کر لے کر اپنے امر انہیں اپنے غلط فہمی میں ڈالنے کی کوشش کرے۔ تحقیق کا یہ سلسلے میں اس کے لئے یہ چیز بہت یاد دہنہ اور حکامدنا بہت ہوگی۔

پھر اسی ارب طاغیہ کا ایک مختصر مطالعہ محمد ظائف، تشبیہ و استعارات اور خیال و ادراک اور غیر یہ بھی ہیں۔ اپنی دینی ہم میں لڑائی کو ان سے بھی چھ لوگوں کا کام لینے کی ضرورت ہے جس طرح انسان کا جسم ٹکھٹا ہے اس کے دل پر بھی مہذگی کے اثرات نمایاں ہوتے ہیں۔ ایسے مواقع کے لئے مطالعہ و وظائف اور تشبیہ و استعارے جیسی چیزیں بڑی کامیاب ثابت ہوتی ہیں۔ اس سے ایک طرف ناول کی مہذگی اور لکھنا سٹ کے نشانات ملتے ہیں، ساتھ ہی بات زیادہ خوب طریقے پر آدمی کے دل میں گھر کر جاتی ہے۔ بسا اوقات ایک ادبی طاغیہ یا ایک مختصر استعاراتی جویا اس طرح کا کوئی شعر ہے پڑے۔

و غنلیں اور طول طویل تقریروں کا فخر الہ بل بن جاتا ہے۔

حضرت شیعی کی مجلس میں ایک شخص آنا ہے۔ اولاً اسے پچھلے عرصے کرنے کی درخواست کرتا ہے۔ فرمایا یہ تمہیں کیا نصیحت کروں۔ شاعر بیت پہلا شعر کے ذریعہ نصیحت کا حق ادا کر گیا ہے،

قالوا توف دیا سالحی ان لہم عینا علیک اذا نعت لہم نعمہ

وان اربع الم فاعلم جناتہ وصل یقود البانی فی یقود جناتہ
 (اسی طرح) جیسے کوئی نہیں چھوڑتا ہے اس کے نزدیک شکر ہے، جو اس شکر کے پر ہی بہنو
 اس کے لئے کئے گئے سوال پیدا ہوتا ہے ؟

اور پھر ناز سینے پر باتھ کر رکھ کر ایک حاکمی شاعر کے ان اشعار کو پڑھئے:

وان الذی بنی و بنین بنی الی و بنین بنی عسی لمختلف جدنا
جو عالم میراج اور جو میرے سوتیلے چھائیوں اور چچا زاد چھائیوں کا میرے ساتھ ہے اس میں اس کی جو بنائیں
اذا اکلنا لحمی و رضات لحی مہم وان ہمدن مولانا محمد بن نبیت لہم محمدنا
اگر وہ میرے گوشت کھائیں تو دیکھو پرنا نہیں در اس طرح میں ان کی تو بنیں میں انہما کو کا موجب ہو بن گا، اگر وہ
میرے عورت و ناموس کو ڈھکنا چاہیں تو میں ان کی عورت و ناموس کو بڑھانے کی نگرانی کروں گا۔

وان نہ جو طویل شخص نہ دینی نہ جرت نہ سحر طویل نہ سحر بیہودہ یہ خدا
اسی طرح اگر وہ پیر نہ ہو نہ جرت نہ دینی نہ طویل نہ سحر بیہودہ یہ خدا
ولا اھمل الحقد القندیہ علیہم و ولیس کید القوم من یھمل الحقد
اور میں ان کے تئیں پھر بلبر کی دہشتی وعدالت کو دھوکہ نہیں پھرتا۔ وہ آدمی تو کم کا بلبر بھی کیسے سکتا ہے پھر دہشتی
وعدالت کو دھوکا پھرتا۔

اور آگے اٹھنا جذبات سے اپنے کو سرشار کرنے چاہئے۔ جن سے ہرگز ہو کہ ایک دوسرا اشارہ دے۔
 طرح طرح سے امتلا ہے:

قوی ہمدون قتلوا اسمہم اخم فاذا رسمیتا یحییٰ بنی سہمی
 یزیری قوی کہ لو کہ بخورن بے سہم عکلا نوکیلیجا اب اگر بن پر مقام چلا تو نہروں کھجی کا گلاب۔

ولئن رميت لا وهن عظمى
فلمن عفوت إلا عفوت جلا

ولیت الذی بینی و بینک عامر و بینی و بینک العالمدین خضواب
اور کاش کہ موت و دوتی کا وہ رشتہ جو میرے اور تمہارے درمیان ہے سدا بہار ہوگا، اگرچہ یہ ساری دنیا
کے ساتھ میرے تعلقات پروردگی و اشغال کا شکار ہوتے۔

اذا صحیح منک الود یا غایتہ الممنوع فکل الذی فوقی التواب تواب
اے میری نیکوئیوں کے مرکز اگر تھو سے دوتی و رحمت کا معاملہ درست ہے تو پھر اس میں روزگار ہے اور جو کچھ
ہے سب کئی ارب حقیقت، ہے مجھے ان کی کچھ پروا نہیں۔

رکتے ہیں علی کی مامی سے خوب چپ کا رنگھراس لئے لوگوں تم پر ہر وقت آنکھ لگاے ہوئے ہیں تو چاہے
خفیت کا شکار ہو میرنگا نہیں، اپنے کلم پرنگی نہی ہیں۔

اسی طرح کبھی کبھی آدمی اپنے دل بند بات کی ترجمانی ایسے اشعار کے ذریعہ کر لے ہے جو اگرچہ ظاہری
عشق و محبت کے سلسلے میں کہے گئے ہوتے ہیں، لیکن موت کی مناسبت سے ان کی تاثیر دور چند مہر جاتی
ہے۔ ان اشعار کا چرھنے والا خود بھی اپنے کو ایک بے پایاں لذت سے سرشار پاتا ہے اور دوسرے لوگوں
کے دلوں میں بھی ان کی بولست گئی پیدا ہوتی اور خوبصورتی کی لڑائی اسے اپنے خوف لاکر کرے کلبایاں
خفیہ پیدا ہوتا ہے۔

الوفور میں مہمانی نے سید الفود کو غصب کرتے ہوئے جو غلط فہم وقت ہونے کے ساتھ ساتھ اس
کا اختیار بھی ہوتا تھا اور صبح ذیلی اشعار کہے ہیں۔ اب اپنے خوبصورتی خداوند پروردگی کو اپنے تصور میں بٹھا کر
ان اشعار کو پڑھتے۔ اور پھر دیکھ لو ان کی کیفیت کا کیا عالم ہے۔ اور ذہن دماغ میں کیسی بے پایاں پیدا ہوتی
نظائر آتی ہے:

فلیات تخلص والحیاء مسروقة ولینات ترفی والانام غصاب
کاش کہ تو سرشار بالذات دوسرے کا دیر میری زندگی بچیوں سے پر ہوئی۔ صورت تو راشی ہو جاتا اس کے بعد چاہے
پوری دنیا مامی امراض ہوئی۔

۱۰ غلبا حضرت شمس اس شعر کے ذریعہ اس حقیقت کی طرح اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ ان کی داغ بیل مذہبی
اور دنیاوی کاموں کا اندازہ کرنے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ سراج اس کے بارے میں کیا کہائے رکھتا ہے سوسائٹی شخص
کی ایک ایک ادا اور ان کی چھٹی سے چھٹی حرکت پر نگاہ رکھتی ہے، پس کاش کا یہ اقتضا ہے جس شخص کو کھڑا بات
کر رہے اور جو اس کا اس چھان چھٹک سے کلبایاں لے لے بھٹا چاہے گا وہ شخص کلبایاں ہے، دیکھئے کیسی
کوئی نصیحت ہے جسے وہ صورت لے لے کہ شکر شرمیں عیبت کر گیا سمندر کو زور میں بند کر دیا ہے مامی امراض (مترجم)

دائرے میں اس کے کنٹرولوں سے واسطہ ہے اور اجتماعی سطح پر وہ کنٹرولیں اس کے دوچار ہے انسان کو اپنی زندگی کا لائحہ عمل خود بنانا پڑے اس دائرے میں اس کی حافیت دوسروں کے کھلنے والے کی پیروی میں ہے موجودہ دور میں انسان جن مست میں پیش رفت کر رہا ہے وہ اس کے لئے ترقی کی راہ ہے ایسا کر کے وہ اپنی ہارکت کا سامان کر رہا ہے۔ آج کی دنیا میں دینی زندگی کے یہ مسائل ہیں اور شہری زندگی میں انسان کو کنٹرول سے واسطہ ہے، چڑھا کھلا انسان اپنے کو کن حالات میں گھرا ہوا محسوس کر رہا ہے اور ناخواندہ انسان کی کیا اگھیں اور کیا پریشانیاں ہیں؟ بہر حال گروہ انسانی کے یہ مسائل جن کا تعلق سماجی علوم سے ہے، دعوت کے موضوع سے بھی یہ براہ راست تعلق ہیں۔

۲۔ دوسری خاص بات یہ کہ ان علوم سے واقفیت ہم پر کیا کچھ معنی میں آج کے انسان کو سمجھا سکتا ہے اور ان گولوں کے چلنے میں تو یہ چیز بالکل ہی ناگزیر ہے جن کا رواج و عمل ہی اپنی علوم ہیں۔ ان کے انوکھا رویہ ارتقاء کی سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ان کی شخصیت کے جزو لاینفک بن گئے ہیں۔ اور بہت ایک دماغی کے فروغ پر مبنی ہیں شامل ہے کہ وہ گولوں کے برقی دنگ کی پیروی کو سامنے رکھ کر ان سے بات کرے اور جس زبان میں وہ چیزوں کو سمجھ اور سمجھانے کے عادی ہیں اسی زبان میں وہ ان سے گفتگو کرے۔ اسی صورت میں صحیح معنوں میں ان تک دعوت پہنچانے کا حق ادا ہو سکے گا اور یہ کہاجا سکے گا کہ دائمی دنیا و مادی سے ہمہ مدد کر ہے۔ یہ چیز ہی حقیقت کو من ہے جب کہ دونوں کے درمیان تقویم و جدید کی کوئی تسلیج حاصل نہ ہو ان جدید علوم اور تقویم پر مبنی علوم کے درمیان بڑا نا صلہ ہے، دائمی جب تک اس مسافت کو طے نہیں کریتا ہے وہ آج کے انسان کی ذہنی فعالیت اور نفسیاتی اگھوں کی پیروی کا حکایت کرتے ہوئے اسے متاثر کرنے اور اپنی بات کو پوری فصاحت کے ساتھ اس کے سامنے پیش کرنے میں کامیاب نہیں

انسانی ثقافت

اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ دائمی کو ان علوم سے بھی یک گروہ واقفیت ہم پر کیا کچھ معنی میں آج کے انسان کو سمجھا سکتا ہے اور ان گولوں کے چلنے میں تو یہ چیز بالکل ہی ناگزیر ہے جن کا رواج و عمل ہی اپنی علوم ہیں۔ ان کے انوکھا رویہ ارتقاء کی سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ان کی شخصیت کے جزو لاینفک بن گئے ہیں۔ اور بہت ایک دماغی کے فروغ پر مبنی ہیں شامل ہے کہ وہ گولوں کے برقی دنگ کی پیروی کو سامنے رکھ کر ان سے بات کرے اور جس زبان میں وہ چیزوں کو سمجھ اور سمجھانے کے عادی ہیں اسی زبان میں وہ ان سے گفتگو کرے۔ اسی صورت میں صحیح معنوں میں ان تک دعوت پہنچانے کا حق ادا ہو سکے گا اور یہ کہاجا سکے گا کہ دائمی دنیا و مادی سے ہمہ مدد کر ہے۔ یہ چیز ہی حقیقت کو من ہے جب کہ دونوں کے درمیان تقویم و جدید کی کوئی تسلیج حاصل نہ ہو ان جدید علوم اور تقویم پر مبنی علوم کے درمیان بڑا نا صلہ ہے، دائمی جب تک اس مسافت کو طے نہیں کریتا ہے وہ آج کے انسان کی ذہنی فعالیت اور نفسیاتی اگھوں کی پیروی کا حکایت کرتے ہوئے اسے متاثر کرنے اور اپنی بات کو پوری فصاحت کے ساتھ اس کے سامنے پیش کرنے میں کامیاب نہیں

زیادہ مناسب خیال کیا۔

دماغی کے لئے ان سماجی علوم سے فی الحکمہ واقفیت کو جو ہم ضروری خیال کرتے ہیں تو اس کی

کمی جو ہیں ہیں۔

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ ان مضامین کا براہ راست دعوت کے موضوع سے تعلق ہے۔ اس لئے کہ

جس طرح دعوت کا موضوع انسان اور اس کے مسائل ہیں، یہ سارے مضامین بھی اسی موضوع سے بحث کرتے ہیں۔ انسان ماضی میں کیا تھا اور موجودہ دور میں اس کے کیا مسائل ہیں، انفرادی

۲۰۔ یہ ایسا کھیتو ہے جو ان ہم رکھتے ہیں کہ ان کے اندر زندگی گلوبوں اور مکے دونوں نے

ایسا گھونسل بنا رکھا ہے۔ جنھوں نے انسان کو راہ راست سے ہٹانے اور اسے جبر میں جھونکنے کا پلانا

سالانہ کر رکھا ہے۔ مثال کے طور پر ان کی نفسیات، دوزخ نام کی سماجیات اور مکول مارکس کا

پیش کردہ اقتصاد کی فلسفہ وغیرہ

۳۔ پھر چونکہ مادی کام قلعہ بندی ہے جان مادی سے نہیں بلکہ انسان اور انسانیت کی

ہے پھر بتایا حرکت اور ہر لحاظ پر غیر پذیر ہے، اس لئے آدمی کے لئے اپنی عنوان کو کو دھڑلے اور اس

کی نگاہ کو دھڑلے کرنے کے لئے بہت وسیع میدان موجود ہے۔ یہاں سنت نے موضوعات اور

خیالات کی ایک پوری دنیا آباد ہے۔ جہاں آدمی طرح طرح کے نتائج اخذ کرتا اور درجہ جات

رنگ کے انکار و نظریات کا پیش عمل نمونہ بنا رہا ہے۔ بلکہ پچ بات تو یہ ہے کہ ہر خاندان اپنے ساتھ

نے انکار و خیالات سے گزرتا ہے، آج ایک نظریے کے خلاف زبان کو ہونا ممکن نہیں ہوتا لیکن

چند ہی دن بعد اس کے مارا دوڑا ہوا کھیتے نظر آتے ہیں، اسی طرح کسی بھی فکر و خیال کے طے

ہیں یہ کہتا بہت مشکل ہو گیا ہے کہ آج جب کو فضا میں ہر طرف اس کا شور سنائی دیتا ہے کہ

اس کا کیا انجام ہوئے والا اور وہ کس حشر سے دوچار ہونے والا ہے۔ ایک کتبہ خیال کی کوئی نظریہ

پیش کرتا ہے دوسرے کی طرف سے فوجا ہی اس کی تردید آجاتی ہے۔ ایک ٹکڑا فلسفی جیسا یا

کو پوری قوت اور پورے زور کے ساتھ ثابت کرتا ہے دوسرا اسی دوزخ قوت کے ساتھ اسے

بے حاصل ثابت کرنے کے لئے میدان میں اترتا ہے۔

۴۔ یہ تو غیر ساقی علوم کی بات ہے جن کا معاملہ بہت کچھ مختلف ہے خاص سائنس کے

موضوعات، شطرنجیات اور حیاتیات وغیرہ کے طے ہیں بھی اس صورت حال کے اثر سے

بچا نہیں جا سکتا ہے۔ ان علوم کے طے ہیں بھی یہ چیزیں ٹائفرق پیدا کر رہی ہے کہ کسی مادی شریک

ہو سکتا ہے۔

۳۔ تیسری بات یہ کہ ان علوم نے دور جدید کی تہذیب سے ثقافت پر غیر معمولی اثرات ڈالے ہیں

زندگی کے مختلف میدانوں میں جن کے تعصبات اور جن کے رسوم اثرات کو شخص باہمی النظر میں

محسوس کر سکتا ہے۔ اس طے کی ذمہ داری کا ہر ٹکڑا کھانا انسان متاثر ہے۔ آپ کو بھی کتاب انقباض

دماغی انقباض اس کے کچھ کچھ پڑھیں اس میں ضرور مل جائیں گے۔ اسی طرح ٹیوی کے نشریات جو رات

دن جاریے کالوں کو چیرتی رہتی ہیں وہ کسی نہ کسی انداز سے ہمیں اس کا مزہ پلا رہی ہیں۔

جب تک اس طے کی اصل نہیں کاؤ کا آدمی کا نظریہ۔ اور پوری گہرائی میں اس اثر کو اس کے اصل

سوتوں کا وہ پورے طرح پر نگاہ پکا ہوا اس کے تعصبات اور اس کے مزہ پر اثرات کا کسی

صورت قضا بد نہیں کر سکتا ہے۔ بلکہ کچھ بات تو یہ ہے کہ اس واقفیت کے بغیر وہ خود اپنے آپ

کو بچانے اور اپنی ذہن و فکر کو اس کے اثرات پر سے محفوظ رکھنے میں کامیابی حاصل نہیں کر سکتا،

بے جیب تک آدمی برائی کی جڑ اور اس کے پورے شجر و نسب سے واقف نہ ہو سکتا ہے۔

اس کی چونک کھانے بغیر نہیں سکتا ہے۔

سماجی علوم کا مطالعہ۔ چنانچہ ہم ہدایات :-

ان سماجی علوم کا مطالعہ کرنے والے کے لئے چند باتوں کا نگاہ میں رکھنا ضروری ہے:

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ ان علوم کے طے میں خواہ کچھ کچھ کہا جائے لیکن اتنا طے ہے کہ یہ حقیقت

کی بے انہیز حقایق نہیں ہیں کہنے۔ بلکہ واقعات کی جو تفسیر اور ان کی جو تفسیر و تشریح پیش کی جاتی ہے

وہ ان کے مختلف مکتب فکر میں سے کسی نہ کسی کے زیر اثر ہوتی ہے۔ اولان جو رنگ چڑھتا

ہے اس میں بہت زیادہ دخل اس بات کا ہوتا ہے کہ مطالعہ کرنے والے کی خود سوچ کی کیا ہے

اور وہ کس نقطہ نظر اور کس جہان کا حامل ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ اس طرح کے طالب علم کو اسلام کی صداقت و حقانیت پر یقین حاصل ہونا چاہیے۔ اس طور پر کہ یہ چیز اس کے دل و دماغ میں سرایت کر چکی ہو۔ باخلاف کا تختہ سے جھوٹا لگا ہوا ہے۔ اس لیے اسے اپنے عقائد سے بدلہ لے۔ اس صورت میں وہ اپنے موضوع کو صحیح اسلامی رنگ میں پیش کر سکے گا اور اسلام کے عقائد و تصورات و کائنات کی اس میں پورے طور پر طرح نہائی ہو سکے گی۔

۳۔ اسی بات کو دوسرے نقلوں میں آپ یوں کہہ سکتے ہیں کہ اسلام کی روشنی میں ان علوم کی تہذیبوں کا کوئی اتنی ہی وقت ادا ہو سکتا ہے جب کہ اس کام کو ان کا مریضہ والے حضرات اپنے مخصوص پرکال میور اور پوری دستگاہ رکھنے کے ساتھ یہ پایاں چرتی بہرہ پذیر اسلامی بے سرنشہاروں۔ ان کا تہذیب اسلامی ہو، کوئی نظر اسلامی ہو اور ان کے قلب و ضمیر میں یہ اسلامیت، کوٹ کوٹ کر کھو بی ہوئی ہو، وہ اسلام کو اپنے سینے سے لگانے والے ہوں اور دنیا کی ہر چیز کے مقابلے میں وہ انھیں عزیز تر ہو۔ ان کا مینڈ اس حقیقت کے لئے بالکل کھلا ہوا ہو کہ اسلام ہی سب سے بہتر نظام زندگی ہے، کوئی بھی دوسرا مفروضہ حیات اس سے بڑھ کر نہیں، اسے اپنائے بغیر کوئی سماج عدل و انصاف سے بھلا ہو سکتا ہے، نہ اسے سکون و اطمینان کی دولت نصیب ہو سکتی ہے۔

𠂔

اس سے ہماری سزاوہ ظم غفیا نہیں ہے جو کسی زمانے میں فلسفہ کی ایک شاخ کی حیثیت سے پڑھا پڑھایا جاتا تھا۔ یہ تو اس سے ہمارا مطلب فزائیک کی ایک وکروہ اس تفسیر سے ہے جس کے اندر نظری طور پر نفس انسانی کا تبدیل و تجزیہ کیا جاتا تھا اور اس کے نتیجے میں مختلف قسم کے تعرض اور اضطرابات ترتیب دیے جاتے ہیں جن کی بنیاد، سترافظوں و تعینات پر

سرنے والا ہی ابجوریت و کائنات کے سلسلے میں کس طرح کے خیالات رکھتا اور حقائق زندگی کے سلسلے میں کس نظریہ کا حامل ہے بہر حال وہ جب عقیدہ و فکر کو حامل ہو گا اس کی تحقیقات بھی اسی کی آہستہ وارد ہوں گی۔ اور ان کا پڑھنے والا بھی اسی طرح سے ان کا مثبت یا منفی اثر قبول کرنے کے لئے مجبور ہو گا۔ مثال کے طور پر ایک ہی چیز کے سلسلے میں ایک مادہ پرست یہ کہے گا کہ جینیہ پروجیو (Jehovah's) کی پیدا کردہ ہے۔ جب کہ ایک مومن اور خدا پرست اس کی تفسیر اس طرح کرے گا کہ یہ خانی کائنات کی پیدا کردہ ہے۔ آپ نے دیکھا کہ جب اس طرح کے خاص تجرباتی علوم کے سلسلے میں مطالعہ کرنے والے کی ذہنیت اور اس کے عقیدہ و فکر کا یہ اثر پڑتا ہے تو سماجی علوم کا دائرہ قومیت کو سمیٹ ہے۔ وہاں تو اس کے امکانات اس سے بیرون گنا رہا وہ ہیں۔

۵۔ اسی لئے ہمارے خیال میں اہم ترین ضرورت ہے کہ مسلمانوں میں ایسے ابا قبہ قائم نہ آئیں جن کا سہم پر غیر تشریف لولہ قہقین ہوا اور جنہوں نے مغرب کی فکر میں یمن اور کواٹن انٹرپرائز لٹی ہو۔ جب تک اس طرح کے غلط کام باک مسلمان دانشوروں اور ماہرین کے ہاتھوں ان علوم کی نہ دینا توکل میں نہیں آتی۔ طالبین و محنت کے تئیں اس فرض مضہی کا حق ادا نہیں ہو سکتا۔ لیکن جو لوگ اس کام کے لئے آگے بڑھیں ان کے لئے بھی چند باتوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے :

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ وہ جس موضوع پر نظم اٹھا نہیں اس میں انھیں اختصاص کا تمام حاصل ہونا چاہیے۔ اگر موضوع کے متعلق ان کی معلومات سرسری ہوں گی اور اس پر خوب حوصلہ کئے بغیر وہ پیلو ہی میدان میں اترائیں گے تو اس کے سلسلے میں وہ کوئی قابل ذکر کام انجام نہ دیں سکیں گے۔ اور دعوت کے سیاق میں اس سے کسی بڑے فائدہ کی توقع نہیں رکھی جا سکتی۔

کتاب کے اندر اس نے دس ہزار آدمیوں پر پتہ نذر سے زیادہ مختلف قسم کے نفیاتی تجربے کئے ہیں۔ اور ان سب کے نتیجے میں جو حقیقت ابھر کے سامنے آئی ہے وہ یہ کہ:

”مذہب پرست اور عبارت گاہوں سے تعلق رکھنے والے لوگ ان لوگوں کے ہاتھ پاؤں جن کا کس مذہب پر ایمان نہیں اور جن کی زندگی میں کسی قسم کی عبادت گزاری کے لئے کوئی فائدہ نہیں، زیادہ مضبوط اور جاندار شخصیت کے مالک ہوتے ہیں۔“

اسی سے ملتی جلتی بات ڈاکٹر کارل یونگ نے بھی اپنی کتاب ”الطریق العصری بحث عن روح“ (عصر حاضر کا انسان روح کی تلاش میں) میں کہی ہے۔ اس کے مطالعہ کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی زندگی کے معنوی اور معنزل سے محروم ہیں وہ جن مسائل سے دوچار ہیں اور انہیں جس پریشانی کا سامنا ہے اس کا سرا کہی نہ کسی وجہ میں اس بات سے اگر حیرت ہے کہ وہ اپنی زندگی میں ایمان کی دولت سے محروم ہیں اور انھوں نے اپنے مذہب کی تعلیمات پر عمل کیا تو پھر یہ دیا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ اس طرح کے شخصیت کے اندر ان کے اپنے ایمان کی بازیگری والی اپنے مذہب کے سے اسی وقت تجماعت کی جب کہ انھوں نے اپنے ایمان کی بازیگری والی اپنے مذہب کے احکام پر عمل کرنے اور اس کی شیعہ کردہ چیزوں سے اقتضاب کرنے لگے۔ اس اعلیٰ سطح پر پہنچنے پر شک و شبہ نہ رہتا ہے کہ ان کے لئے اپنے مسائل سے فائدہ بردار ہونے کی کوئی صورت نہیں رہ گئی تھی۔

ان فنون کی روشنی میں یہ مضمون خیال بالکل بے بنیاد ہو کر رہ جاتا ہے کہ مذہب ایک ایمون ہے جو انسان کو ناکارہ بناتا ہے اور اس کے فونی کو غفلت کا شکار کر دیتا ہے۔ مشہور امریکی فلسفی ویجیمز کا کہنا یہ ہے کہ:

انسان کے علوم سائنس اور اس کی تمام پریشانیوں کا بس ایک عمل ہے اور وہ یہ کہ

ہوتی ہے۔ دلیں نام کی کوئی چیز ان کے ساتھ نہیں ہوتی ہے۔

اس مضمون پر پتہ نذر نفسیات کی بات کر رہے ہیں اور اس پر نذر دینا چاہتے ہیں اس میں ابھرنے والے تازہ رجحان کے برعکس خیالی بحثوں کے بجائے انسانوں کی عملی طور پر تجربہ بات کہتے ہیں اور اس جانچ پرکھ کے نتیجے میں اس کے باطنی احساسات و نفسیاتی مظاہر کا پتہ لگایا جائے۔ دوسرے نقطوں میں یہ کہ انسان کے سلسلے میں جو باتیں کی جائیں اور اس کی طرف جن چیزوں کا اقتضاب کیا جائے اس کی بنا کا فائدہ کچھ کرنے نہ ہوں بلکہ اس کی شخصیت اور اس کے وجود کو براہ راست زیر بحث لایا جائے اور پھر تجربہ و مشاہدہ کے اصول پر جو بات سامنے آئے اسے بطور نظریہ کے پیش کیا جائے۔ بات طاقی تجربہ بات اور اصول و شکار کی زبان میں ہو جو درمیان مضامین اور نذر سامنے آتی ہیں کی بنیاد پر کوئی بات نہ کہی جائے۔

علم نفسیات کا ابھرنے والا تازہ پیوین کے ایک لڑکی کے لئے مختلف مشیتوں سے کافی مفید ہے:

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس طرح کے تجربہ اور طاقی مطالعہ کی روشنی میں وہ یہ بات پورے اعتماد سے کہہ سکتے ہیں کہ آخرت سے پہلے دنیا کی اس زندگی ہی میں خدا کی نعمت اور نذر عجب حقائق پر ایمان کی بولندہ انسان سکون و اطمینان کی ایک لازمال نعمت سے مرہا ہوتا ہے بلکہ کچھ چیزیں کو اپنی زندگی کا بہترین پھل اس دنیا ہی میں مل جاتا ہے۔ اور اس کی زندگی میں اس کے انتہائی خوشگوار حالات مرتب ہوتے ہیں۔

مشہور امریکی ان نفسیات ڈاکٹر فریڈرک نے اپنی کتاب ”امور اللہ والایمان“ (ایمان کی طاقی طاقی) میں اس سلسلے میں جو عجیب و غریب بات کات کات کئے ہیں اس کی روشنی میں حقیقت بالکل بچی ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ یہی سال بیکے بات ہے کہ اگر کہیں یہ کتاب کے سیتا سیتا (۱۹۴۴) انٹرنیشنل محل چکے ہیں۔

جس سے ہمیں علاوہ اور باتوں کے اس اہم نفسیاتی حقیقت کا تیرہ چلتا ہے جو حتمہ
مومن اور نفع بخش غور و فکر جس کے نتیجے میں آدمی حق و صواب تک رسائی حاصل کر سکتا ہے
وہ مومن اور فکر ہے جو بتایا زیادہ سے زیادہ ایک دوسرے آدمی کے ساتھ ہو۔ اس کے پھر سراج
اور ماسخرے کے جاوید ایک نئے بن جاتا ہے اور اس میں جن انکار و نظریات کی بھکاری ہوتی ہے اس
کے زیر اثر ہو کر جو اب آدمی کی ہی بات کو مومنین کسی سلسلہ پر غور کرتا ہے تو اکثر و بیشتر اسے لازم
نہیں مل پاتی اور وہ کوئی متوازن اور ہم آہنگ راستہ بنانے اور کسی نتیجہ پر فیصلہ تک پہنچنے میں
کامیاب نہیں ہو پاتا۔ یہ وہ حقیقت ہے جسے آج کا ترقی یافتہ علم نفسیات تسلیم کرتا ہے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے:

لَا يَقْنَعُ الْإِنْسَانُ وَهُوَ غَضْبَانٌ - کوئی قاضی فیصلہ نہ کرے جب کہ وہ غصے کی

حالت میں ہو (بخاری)

جس سے ہمیں اس اہم نفسیاتی حقیقت کا سراغ ملتا ہے کہ اگر آدمی کے اندر کچھ خاص بننا

ظاہری ہو تو وہ بد نظریہ پر مبنی کی کیفیت کا شکار ہو گا وہ اس صورت میں اس کے دواغلوں کے مطابق کام
نہیں کرتے اور اس کا امکان بہت کم ہو جاتا ہے کہ وہ صحیح بات مومن کے اور نہ سب فیصلے

تک پہنچنے میں کامیاب ہو۔ موجودہ علم نفسیات اس کی حروف چہرت تصدیق کرتا ہے۔

۳ - تیسری بات یہ کہ اس صورت میں دین کا ایک دائمی شریعت کے بہت سے احکام

کو زیادہ بہر طور پر سمجھنے اور ان کی حکمتوں کا کمال قدر اندازہ لگانے میں کامیاب ہو سکے گا جن کے
نتیجے میں اس کے ایمان میں دن دن بدلتا اضافہ ہوتا جائے گا دائمی شریعت کے ذریعہ جس طرح

ہے اپنا انداز میں عمل و انصاف کی آبیاری ہوتی اور وہ حق و غیر حکمتوں اور مصلحتوں سے
بہتر ہے دنیا کا دوسرا قانون اس کی کمی کو بھی نہیں پہنچ سکتا ہے۔ جب اسے اس حقیقت

وہ ایمان کی دولت سے آراستہ ہو۔ یہ وہ حقیقت ہے جس کے سلسلے میں دورانے نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح ڈیل کا پتھی، ڈاکٹر ایل۔ اے۔ بریل، کے حوالے نقل کرتا ہے کہ زیادہ حقیقت

ہے کہ دینی آدمی کبھی کسی نفسیاتی بیماری کا شکار نہیں ہو سکتا۔ اس کے بعد وہ اس پر ان الفاظ

میں تبصرو کرتا ہے:

”میرے تو خیال میں ہمارے دور کے یہ جو نفسیاتی مسائل جن میں اگر انھیں ایک نئے

طرز کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو عجیب نہ ہو گا۔ یہ ہمیں مذہب کی رسی کو مضبوطی دینے کی

تعلیق کرتے ہیں تو صرف اسی لئے نہیں کہ ہم دوسری دنیا میں جہنم تک آگ سے بچ جائیں گے۔

مذہب پر عمل پیرا ہونے کی نصیحت یہ نہیں اس لئے کرتے ہیں کہ ایک جہنم جو خود اس دنیا میں

بحکم ہمارے سامنے کھڑی ہے، مذہب کا سہارا پکڑے بغیر ہم اس سے کسی صورت نجات

حاصل نہیں کر سکتے۔ جہنم ہے آدمی کے نظامِ معیہ کو متاثر کرنے والے مراضیہ اعمال و افعال

اور جنون اور پراگماتی پر مبنی

۲ - دوسری بات یہ کہ اس طریقہ مطالعہ کی مدد سے آدمی بہت سے دینی خصوص کو زیادہ بہتر

طور پر سمجھ سکتا اور موجودہ دور کے ذہن و مزاج کی رعایت سے لوگوں کے سامنے ان کی روحانی ترقی

کا حق ادا کر سکتا ہے مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ثُمَّ إِنَّمَا أَنفَكْنَا لَكَ بِذَلِكَ دُعاؤُكَ - اے نبی، کہہ دو میں تو تمہیں اس ایک بات کی

نیاحت کرتا ہوں یہ کہ تم کھڑے ہو اللہ کے لئے

إِلَّا لِلَّهِ مُسْتَمِئِينَ وَفَسَادَ ثَمَرِهِمْ شَرٌّ مِّنْ غَدَقَتِهِمْ - (سبا، ۱۴)

وہ دو اور ایک ایک کر کے، پھر غور کرو۔

ان تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہمارا کتاب ایمان والہ ایمان اور زندگی، جس میں ای موضوع سے متعلق بحث
ہوئے، ”الطلب النصفي“ میں مکتب ایمان، ایمان و تحقیق، ایک نفسیاتی علاج، (مصنف)

۴ چوتھی بات یہ کہ اگر اس کے اندر اس پہلو سے نفیات کے اس فن سے نسبت پیدا ہو جائے تو جن انوار و جامات کو اسے اپنا غائب بنا لیا اور ان تک اپنی دعوت پختی ہے اس کے ذریعہ اسے ان کی نفیات اور ان کے جذبات و میلانات کو سمجھنے میں بڑی مدد ملے گی۔ نتیجے کے طور پر وہ ان کے سامنے اپنی بات اس طور پر رکھ سکے گا کہ وہ ان کے اندر گھر کر کے بھر اس طرح وہ ان کے ذہنی اور فکری ماحول کی بھی پوری پوری رعایت کر سکے گا جس کے بعد وہ اپنی بات ان کے دل میں لگا کر نظر آئے گا۔ اس کے برعکس اگر ذاتی لوگوں کے فزوق و مزاج اور ان کے انہیں سنا نے کی میلانات کی رعایت نہ کر سکے تو اس کے امکانات بہت کم ہو جائے ہیں کیونکہ اس کی باتوں کو سنیں اور ان پر توجہ دیں۔ بلکہ اکثر مشیت تو ایسا ہو گا کہ وہ ان کے اندر کوئی نسبت ہی اور شوق و ولولہ پیدا کئے بغیر انہیں گناہ سٹ اور سیرازی کا شکار بنا دے گا۔ اور اس پر بھی چند ان تغیر نہیں کہ کچھ لوگ تنگ ہو کر اس کا ساتھ ہی چھوڑیں اور یہاں تک قریب ہونے کے اس سے دور رہنے کو زیادہ پسند کریں۔

صہو اگر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے اپنے امتعالوں کو یہ چوتھی نکتہ یہ کہ :
کتبت ذلک ولا تحسب ذلک و لیست ذلک ولا آسانیاں یہاں کہ وہ لوگوں کے لئے مشکل کی کھڑی ہو
مواہبیں تو تجرباں سناؤ کہ دین سے قریب یا نہیں
(تفصیل میں) (تفصیل میں) (تفصیل میں)

سے متغیر نہ رہے۔

تو اس کی یہی معنویت ہے کہ غافلانہ کے سامنے بات اس طور پر رکھی جائے کہ اس کے اندر اس کے تئیں رغبت اور میلان پیدا ہو۔ اسے دین سے بیزار اور متغیر نہ کیا جائے۔ حضرت صہو کہہ کر وہ کو آپ کے اس فرمان کا بڑا ہی خاصا اور وہ اس کا بڑا ہی کام کر کے تھے فقیر

بشریح صدر ہو گا تو دوسرے لوگوں کے سامنے وہ اس کی زیادہ متیز حال اور اسے زیادہ متیز طریقے پر پیش کر سکے گا۔ مثال کے طور پر اسلام نے خاندان کی دیکھ بھال اور اس کی بھرائی کی ذمہ داری بجا ئے عورت کے موز کے پہرہ کی ہے۔ ظاہر ہے اس سے اسلام کا مقصود مردوں کی جانب داری اور عورتوں کے ساتھ ظلم اور بے انصافی نہیں۔ اسلام کے سلسلے میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے کہ نہ ذاتی کمالات کا عطا کردہ ضابطہ حیات ہے جو یکساں طور پر مرد اور عورت دونوں کا پیکار کرنے والا ہے۔

پس اگر اسلام نے اس کا فیصلہ کیا ہے تو اس کے پیچھے ہماری نفسیاتی بنیادیں موجود ہیں۔ اور جدید تحقیقات سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ جیسا کہ اکثر یوسف مراد نے کہا ہے :
"انسانی شخصیت اس کی صلاحیتیں اور اس کے جذبات و میلانات کی جانچ پرکھ کے سلسلے میں مختلف آلات کو استعمال میں لاکر جب بہت سے بانج مردوں اور عورتوں پر ان کا تجربہ کیا گیا تو اس کا نتیجہ سامنے آیا کہ یہ دونوں جنسوں کے درمیان اپنی صلاحیتوں اور اپنے جذبات و میلانات کے اعتبار سے کافی نمایاں فرق ہے۔ مردوں کے اندر صبر و شہادت، عزم و استقلال اور میلان کی مشکلات کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت عورتوں کے مقابلہ میں زیادہ ہے۔ ان کی مصائب و مشکلات کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت عورتوں کے مقابلہ میں زیادہ ہے۔ ان کی اعضاء کی قوت عورتوں کے بالمقابل کافی بڑی ہوتی اور ان کے اندر خود اعتمادی بھی ان کے مقابلہ میں زیادہ ہے۔ ان کے اندر عزم و شہادت و صبر و عفت کی صلاحیت ہوتی ہے، خطرات کو دیکھ کر ان کے اندر کمزوری اور گھبراہٹ پیدا نہیں ہوتی، اس کے برعکس وہ اس کا پوری پاموری اندر حال اپنی کے ساتھ مقابلہ کر سکتے ہیں۔ جب کہ عورتوں کے اندر ان بھی معاملات میں صورت حال اس کے برعکس ہے۔"

دوسرے اور بہت سے شعبوں کی طرح علم سماجیات کے سلسلے میں بھی مختلف مکاتب فکر ہیں۔ اس کی مختلف شاخیں ہیں جن کا اپنا الگ میدان ہے۔ مختلف رجحانات ہیں اور تجزیہ و تحلیل کے بے شمار طریقے ہیں جنہیں لوگ اپنے اپنے میدانوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اس کی انہی ہی صحیح و درجہ شائعوں اور بے شمار کتب ہائے فکر کو دیکھ کر کسی صاحب نظر نے اس پر بڑا اچھا تبصہ کیا تھا کہ: علم سماجیات کی شاخیں اور اس کے سلسلے میں پائے جانے والے نقطہ نظر تو بے شمار ہیں لیکن اس سے حاصل ہونے والے نتائج پر نظر ڈالی جائے تو سادہ بالکل صغر نظر آتا ہے۔^{۱۷}

واقی کے لئے ضروری ہے کہ اسے اس علم کے بنیادی اصولوں اور اس کے مؤثر نمونے مسائل سے واقفیت ہو اور اسے اطلاع رہے کہ اس فن کی تازہ ترین تحقیقات کیا ہیں۔ اس کے بہترین کے بیان اس وقت کوئے مسائل پر بحث ہیں اور ان کے آخری (conclusion) نتائج کو کیا ہیں؟

ایسا اس لئے ضروری ہے کہ اس علم کے انہی مول کوئے کو لوگ مختلف سمتوں سے دین پر چلے کرتے اور اس طرح دعوت دین کی راہ میں بڑے اٹکائے اور طرح طرح کی کاٹھیں کھڑی کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر کروش، کارنایج انسانی کے تئیں تئیں اور ان کا تصور جس کی رو سے جس طرح البدر الطبعی فلسفہ کا دو ختم ہو چکا، اسی طرح مذہب کا دو دھجی انہی سمت پوری کر چکا ہے۔ اب جو دور باقی ہے وہ صرف تجرانی علم کا ہے جس میں صرف

۱۷ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو استاذ بنوری کی کتاب تہذیب فی علم الاجتماع، ترجمہ ڈاکٹر محمد امجدی فیروز علی نقیہ کے لئے ملاحظہ ہو ڈاکٹر عبدالمجید دراز کی کتاب الہدین ص ۸۲ اور اس سے آگے مطبوعہ دارالافتاء کویت؟ ترقی الطویل کی کتاب اسس الفلسفہ ص ۲۰۷-۲۰۹-تیسرے ایڈیشن۔

آہستہ آہستہ بعد اللہ انہی محو مغتبر ہیں صرف ایک دن لوگوں کو محفوظ نصیحت اور ان کی تکریر فرماتے تھے۔ لوگوں کے ہمارے: لے ابو عبد الرحمن جو ان کی انہیت ہے کہ چاہتے ہیں کہ آپ اور انہ ہمارا اس تذکرہ کا مضمون بنالیں، آپ نے فرمایا: میں ایسا کر سکتا ہوں، لیکن صرف اس لئے نہیں کہ انہ ہوں کہ اس سے آپ لوگ اکتا جائیں گے۔ میں یہ جو وقفہ دے کر آپ لوگوں کو غوطہ دیکر کرتا ہوں تو اس کا مقصد حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم کی پیروی کے سوا اور نہیں آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بھی وقفہ وقفہ سے ہی محفوظ نصیحت اور تذکرہ فرمادیا تو فرمایا کرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ ہم لوگ اکتا ہرٹ اور بے ملکہ کا شکار نہ ہوں۔ رہنماری، علم، ترقی،

سماجیات؟ کیا انسانی نصیحت کی رعایت کی اس سے بہتر کوئی مثال ہو سکتی ہے؟ اسی طرح سماجیات کا علم ہے جس کا موضوع مختلف پہلوؤں سے انسانی سماج کا مطالعہ ہے۔ سماج کا کیا علم ہے اور اس کے کیا مسائل ہیں تبصرہ کوئے اصول و فصول اور باطنی جن کی رعایت کے کوئی سماج ترقی کی مندرجہ نظر کیا اور انہیں نواز انہ کر کے کی صورت میں پستی اور روحانی اس کی قسمت بن جاتی ہے۔

اہل مغرب اس علم کا بانی فرانسیسی فلسفی، اگوست کومت (Auguste Comte) کو قرار دیتے ہیں اور اسے علم سماجیات کے بانی آدم کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ تبصرہ نہیں یہ لوگ تجاہل عالمانہ سے کام لیتے ہیں یا حیات بوجہ کو لوگوں کو دھوکے میں رکھنا چاہتے ہیں کہ اس فن میں علامہ ابن خلدون کا جو عظیم الشان کارنامہ ہے اور اس کے ذیل میں اس نے جو عجیب و غریب اور ناواقفیت پیش کی ہیں، ان حضرات کی اس پر بالکل نظر نہیں پڑتی، حالانکہ اس کے شاہکار و مقصدیہ کا مطالعہ کرنے والا کوئی بھی شخص اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کر سکتا ہے۔^{۱۸}

۱۸ اس کے ایک مختصر سے جائزہ کے لئے ملاحظہ ہو مؤلفہ مکرمہ پرنسپل عددا وادارہ فانی کا بیانیہ۔ مطبوعہ دارالہدیان۔

کا انتخاب کر سکتا ہے۔ وہ سماج کے انھوں مجموعہ نہیں بلکہ ایک بااختیار اور ذمہ دار شخص ہے۔ اور انسانی نسبت سے اسے اپنے ہر عمل کے سلسلے میں خود کے حضور جواب دہی کرنی پڑے گی اور جواب یا غلبہ کی صورت میں اپنے اچھے یا برے اعمال کا نتیجہ بھگتنا ہوگا۔

اس لیے منظر میں یہ بات بالکل ناگزیر ہوجاتی ہے کہ دیگر علوم کی طرح سماجیات کے اس علم کو بھی از سر نو اساسی نقطہ نظر سے مدون کیا جائے۔ یہ ہم اسی وقت سر کی جاسکتی ہے جب کہ ایسے انور سامنے آئیں جن کی اسلام پر مبنی نظریہ اور سماجیات کے اس فن سے بھی وہ اپنی طرح واقف ہوں ماسی صورت میں وہ انسانی تاریخ، اور انسانی سماج اور انسان کے مسائل کے سلسلے میں اس نقطہ نظر کی ترغیبی کر سکیں گے جسے اسلام پیش کرتا ہے۔

اور اس کے بنانے ہی میں انسان کی دنیا و آخرت کی غفلت قابلہ ہے۔ فلسفہ اسی طرح دائمی کے لئے لائق توجہ ہے۔ اس کے خلف حکایت فکر اور مختلف رجالات سے بھی واقفیت ہم پر مبنی غفلت ضروری ہے۔ اس کے ساتھ ہی انسانی علوم و افکار کی تاریخ خاص طور پر اسلامی کی تاریخ سے بھی اس کا آگاہ ہونا ضروری ہے۔ اس واقفیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ آدمی ان غلط فہمیوں اور افکار و رجالات کا مکر وہ ہونا گے اور الیاسیات، اخلاقیات اور اجتماعی

لہ خوشی کی بات ہے کہ اس سلسلے کی بہت سی کامیاب کوششیں ہمارے سامنے چکی ہیں۔ مثال کے طور پر مختلف بابائے علم کی روشنی میں،

(۱) علامہ محمد طیفی رحمہ اللہ، النظم المالی اندر النظم الاسلامی فی علم الاجتماع، (۲) استاد محمود فیاضی، المسائل الاجتماعیہ میں الاسلام، (۳) علامہ احمد عیسیٰ، الاسلام و نظامہ، (۴) ڈاکٹر محمد ابراہیم ایوبی، تفصیلی اسلامی الاجتماع، (۵) اسلامی المعاصر، (۶) استاذ محمد مبارک، المجتمع الاسلامی المعاصر، وغیرہ مصنف

مادہ زیر بحث آتا ہے جسے آدمی اپنے مشاہد میں لاسکتا اور تجربہ کی بنیاد پر چڑھا سکتا ہے۔

روحانیت اور مادیات طبیعیاتی مسائل سے اسے کوئی سروکار نہیں۔ ظاہر ہے کہ جتنی نوع بشر کی جڑ کاٹنے والی ہے، اس کی طرف لوگوں کو بلانے اور ان کی زندگیوں کو اس کے سانچے میں ڈھالنے کا سوال یکساں پیدا ہوتا ہے، اسی طرح کوسٹ اور اس کے علاوہ دوسرے فلاسفہ کا پیش کردہ یہ

تصور کہ مذہب انسانی سماج کی پیداوار اور پس ایک سماجی عمل ہے۔ پھر اپنے اپنے اوپر اس کی نسبت سے وہ انسانی وجودوں کی بھی یہی نگاہ دے کر پیش کرتے ہیں جس سے ان کا مقصود یہ ثابت کرنا ہوتا ہے کہ مذہب انسان کا ایجاد کردہ ہے۔ اسے آسمانی اور منزل اس اللہ کے بنا ہوت ایک دھوکا ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں، اسی سے ملتا جلتا، دو مضام، دو غیر فلاسفہ کا خیال بھی ہے کہ مذہب انتقام کی مختلف مترسین طے کرتے ہوئے توحید کی موجودہ صورت تک پہنچا ہے اس

کا ابتداء فی نقطہ شرک (Polytheism) تھا پھر وہ ایک ہی سافنت طے کرنے کے بعد توحید نفس مذہب سے برگشتہ کر دینے کے لئے کافی ہیں۔ جب کہ قرآن و سنت ہمارے سامنے ان مسائل کے سلسلے میں بالکل دو سربراہی تصویر پیش کرتے ہیں۔ جب تک کہ ان مخالف تصورات کی ملین توحید نہ ہو، دین اور دعوت دین پر گفتگو کے دروازہ کھلنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا ہے۔ اور اسی پہلو سے ان مخالف اسلام تصورات سے واقفیت ہم پر مبنی غفلت کی ضرورت ہے۔

سماجیات، کے باب میں اسی طرح دو سربراہی کا پیش کردہ خیال بھی ہے کہ انسانی زندگی میں فرد (individualism) کی حیثیت ایک تھک چکی ہے، واقفیت نہیں جسے سماج (socialism) جس طرح چاہے چاہتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے یہ خیال اسلام کے پیش کردہ اس تصور کے بالکل الٹ ہے کہ فرد کے اندر مزید ورش کے پھیلنے کی صلاحیت ہے، وہ اپنے لئے یہی مہم

گہری واقفیت نہ ہو وہ اس کی ترویج کا حق ادا نہیں کر سکتا ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ اسی صورت میں وہ اسلام کے مخالفانہ افکار و نظریات کی خود آہنی کی زبان بنیں اور آہنی کی اصطلاحات میں ترویج کرنے کے قابل ہو سکے گا جب کہ اس کے بغیر اس ترویج کا حق ادا نہیں ہو سکتا ہے اس لئے کہ ظاہر بات ہے کہ اسلام کے مخالفین کے سامنے قرآن وحدیث کے دلائل قائم کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ حسب ان کا ان پر ایمان ہی نہیں ہے تو ان کے دلائل سے متاثر ہونے کا سوال یہاں پیدا ہوتا ہے۔ امام غزالی نے نہ ہذا فت الفلاسہ، لکھ کر گریوانی فلسفہ کے دلائل کی زبانیں بند کر دیں، اور اسی طرح علامہ ابن تیمیہ نے تعارض انقل والا نقل یا موافقیہ المنتقل صریح المضمول اور نقض المنطقی و رد جہمی اپنی کتابوں سے اپنے زمانہ کے مخالفین اسلام کو جواب دیا تو کیا ایسی لے اس نظام پر غالباً ناپ کے الٹ پھیر سے علامہ کی اس کتاب کا نام پائے 'نقض المنطق'، 'نقد المنطق' چھپ گیا تھا نہ کہ اصل کو بحال کر دیا ہے، فتاویٰ ابن تیمیہ کی نئی ترتیب کی نہیں بلکہ کتاب المنطق میں صفحہ ۵ سے صفحہ ۸ تک کامداداری کتاب کا انتخاب ہے۔ علامہ کی اس موضوع سے متعلق دوسری شہر کتاب اور زیادہ تدریجی کتاب زبان زد عوام مخصوص ہے۔ نتیجہ اہل الایمان فی الرد علی متعلق البدعات ہے۔ جو غزالی المتطین کے نام سے زیادہ معروف ہے۔ فتاویٰ کی جلد نمبر میں یہ کتاب صفحہ ۲۰۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۵۴ پر ختم ہوتی ہے جو دراصل علامہ سیوطی کی تھیں ہے۔ سیوطی کے بیان کے مطابق علامہ سیوطی نے منطق کے موضوع پر دو کتابیں تصنیف کی تھیں جن میں ایک چھوٹی اور دوسری بیس طوں اور اہل بدر پہلی بروقی تھی۔ سیوطی نے اسی کتابی اندر کی تھیں کی ہے جو مذکورہ نام سے معروف اور دو کردہ تفصیل کے ساتھ فتاویٰ کی ترتیب جدید میں شامل ہے۔ اس موضوع سے متعلق علامہ کے دیگر مختصر رسائل صفحہ ۱۵۵ سے آگے ختم کتاب ص ۲۱۹ تک چھپے ہوئے ہیں۔ (مترجم)

غیرہ کے میدانوں میں آہنی کے مطابق اپنے عقلمندوں کی تشکیل کرنے لگے، نہیں بلکہ اس واقعیت کی ضرورت محض دوسرے مقلد کے پیش نظر ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ اسی صورت میں اس کے لئے ان افکار و خیالات اور فلسفیانہ نظریات کا کھنسا مکن ہو سکے گا جنہوں نے بے شمار سالوں کے ذہنوں کو گھوم کر رکھا ہے یہاں تک کہ خود عالم اسلام کے اندر ان کا علم بلند کرنے والے اور ان کی ترویج و اشاعت کا بیڑا اٹھانے والے لوگ پیدا ہو چکے ہیں ان میں یونیورسٹی اور کالج کے اساتذہ بھی ہیں۔ ادیب اور شاعر حضرت بھی۔ اور وہ لوگ بھی جن کا خلق جماعتی دنیا اور مسائل و مسائل اور مسائل و اشعار و بلاغ سے ہے۔ یہ لوگ مختلف فلسفیانہ مکاتب فکر کے گرویدہ ہیں۔ کوئی مارکس نقطہ نظر کا حامل ہے تو کوئی موجودی فلسفے کا قائل ہے کسی کا تعلق دائیں بازو سے ہے تو کوئی بائیں بازو سے متعلق رکھنے والا ہے بہر حال آپس میں ان کا یہ کوئی اختلاف جیسا کچھ ہو سکتا ہے۔ ان پر سب ایک زبان میں کہ اسلام قابل رد ہے اور اس سے لائن چاکر رکھنے کی ضرورت ہے۔ اس صورت میں جب کہ ہمارے سماج پر ان افکار و خیالات کا یہ غلبہ ہے، اس پر خاموشی اختیار کرنے کا مطلب اس کے سوا کیا ہو سکتا ہے کہ ہم شہر رخ کے مانند کال سادہ دلی کے ساتھ حقائق سے انکھیں موند لینے کو مانی سمجھتے ہیں۔ جب کہ یہ افکار و نظریات خود ہمارے اچھے گھروں کے اندر ہم سے برسرِ پیکار ہیں اور ہماری آنکھوں کے سامنے ہمارے اچھے گھروں نے پرستے ہوئے ہیں جیسا کہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اسلام کے نام لیا جڑی تعداد میں ان کے دہم فریب میں گرفتار ہو رہے ہیں فلسفہ جدیدہ کی اس فلاح کا مقابلہ ہم اسی وقت کر سکتے اور اس کی پیدائی کوئی صورت حال سے کامیابی کے ساتھ اسی وقت غمدہ بآہو سکتے ہیں جب کہ ہم خود اس کی خوب اچھی طرح سمجھتے ہوں اور اس کی باہمیوں سے ایک ایک کر کے واقف ہوں۔ عمل ہونی بات ہے کہ جب تک آدمی کو کسی فکر

کی طرف اشارہ کیا ہے:

ذٰلِكَ نَفِیْهُم بِاٰتِیْهِمْ مَّوَدِّعًا یَّهْدُوْنَ رِیَاسَ اَمْعٰدِیْ اَکَا رَحْمَتِ سَبِّحْ لَکِ اَیُّهَا اَللّٰهُ
قُوْلُ اَلْاٰیٰتِیْنَ کُفْرًا وَاَوْسِنْ قَبْلَیْ- اِنَ کَے منہ سے نکال دیں بات ہے جس سے پر ہونے

(توبہ - ۳۰) لہٰذا میں اپنے بھی فاذر قوموں کا)

۴۔ پھر اس مطالبہ کی بدولت ہی اسے اس حقیقت سے آگاہی نصیب ہو سکتی ہے کہ انسان وحی آسمانی کے بغیر اور ہدایت الہی سے محروم ہو کر حیرت صوت اپنی نفس مار ساکتا ہے جو سے اور اپنی ذات پر اتکا کر کے حیات و کائنات کے مسائل پر غور کرتا ہے اور اس کا کائنات کی سب سے بڑی حقیقت یعنی وجود باری تعالیٰ کو سمجھنے کی کوشش کرتا ہے تو کس طرح وہ راہ راست سے بھٹکتا اور در بدر کی ٹھکریں کھانے کے لئے مجبور ہوتا ہے۔ البتہ الطبعی مسائل کے سلسلے میں محنت و مشق کی روشنی میں اندر کردہ نتائج کی بابت شعور فلسفی کا فائدہ ہے۔ لہٰذا حقیقت پسندانہ بات کہی ہے تو یہ وہ ہے جس میں جن کے کھٹے یا کھوٹے ہونے کے سلسلے میں ہم اہل فکر کے ساتھ نہیں کہہ سکتے۔

کوئی شک نہیں کہ اس مطالبہ کی بدولت آدمی کے ایمان میں اضافہ ہوگا اور وحی الہی کی صداقت و حقانیت پر اس کا یقین دن بدن بڑھتا جائے گا۔ وہ ایک باطنی ادنیٰ کی جہاں دولت سے سرشار ہوگا اور دوسروں کو بھی اس سے شرا کرے گی تو کوشش کریگا۔ ۵۔ پھر یہ کہ اس مطالبہ کی بدولت جب اسے اسلام کی صداقت و حقانیت پر شریح صدر حاصل ہو چکا ہوگا تو مشفق انسان کے ان نتائج فکر اور اس کی تلاش کردہ حکت کی ان باتوں کو وہ وحی الہی کی صداقت و حقانیت کے اثبات کے سلسلے میں استعمال کر سکے گا۔ اس لئے کہ حکت بھری بات جہاں کہیں بھی موجود صاحب ایمان ہی کا حصہ ہے جیسا کہ اشارہ فرمایا ہے۔

لے تو ممکن ہو سکا کہ یہ حضرات اسلام پر سبند ہونے کے ساتھ ساتھ مخالف اسلام تصورات اور فلسفوں کو بھی اسی طرح ہضم کئے ہوئے تھے کہ ان کے بڑے سے بڑے مخالفین کے لئے بھی کہیں انکی کہنے کی گنجائش نہیں مل سکتی۔ نتیجہ ہوا کہ ان کے لئے اسلام کی صداقت و حقانیت کے سامنے سپر ڈالنے کے سوا چارہ نہ رہا۔

دین کا ایک دائمی جب تک ہی اس فریضے کو ادا کرنا چاہے گا اسے اپنے وقت کے مخالف اسلام تصورات اور فلسفوں سے اسی طرح واقفیت بہم پہنچانی ناگزیر ہوگی۔ اس کے بغیر وہ ان کی تردید کا حق ادا کر سکتا ہے اور یہ گویں کو اسلام کی صداقت و قافا مل کرنے میں کامیاب ہو سکتا ہے۔

۳۔ ان افکار و نظریات اور فلسفوں کے مطالعہ کے ضمن میں ان کی تاریخ اور مختلف ادوار میں ان کی بدلتی ہوئی شکلوں سے واقفیت کے نتیجے میں یہ وہ موجودہ دور کے لادینی افکار و نظریات اور فلسفہ زندگیانات کے اصل معنوں اور ان کی جڑوں سے آگاہی حاصل کرنے اور ان کا پتہ لگانے میں کامیاب ہو سکتے گا۔ مثال کے طور پر مادہ پرستی، اشتراکیت اور فلسفہ وجودیت وغیرہ۔ اس مطالعہ کے نتیجے میں وہ ان افکار و نظریات کا سر آپورنے اور ان کی اندر ان پر تنقید اور ان کی دلی تردید کا حق ادا کر سکے گا۔ اس کے ساتھ ہی اس مطالعہ کی بدولت مختلف ادوار میں آسمانی مذاہب میں جو تحلیفات اور تبدیلیاں واقع ہوئیں یا رخ سے ان کا سرالمانہ اور ان کی جڑوں کا پتہ لگانے کے سلسلے میں اسے کافی مدد ملے گی۔ مثال کے طور پر عیسائیت کے اندر تثلیث، حضرت مسیح کی مولیٰ گناہوں کے لغوارہ کا اور حضرت عیسیٰ کے ابن النمر ہونے کا عقیدہ وغیرہ۔ کہ یہ وہاں مسیح کے اندر درجہ انوار کے افکار و نظریات کی پیروی کے نتیجے میں یہ چیزیں پیدا ہوئیں۔ جیسا کہ قرآن نے درج ذیل آیت میں اس حقیقت کی

فن تربیت؛ مذکورہ بالا ان علوم کے علاوہ دینی کے لئے فن تربیت سے بھی واقف ضروری ہے۔ جب کہ موجودہ تعلیمی نظام میں اس کی اہمیت غیر معمولی ہے اور ہر سطح پر اس کے اثرات کیے جاتے ہیں۔ اس کی بے شمار فائزیں ہیں اور اس کے نام پر مختلف شعبوں کا ایک مطالعہ چھا ہوا ہے۔ لیکن ایک دینی ان کا نام صحیح طور پر اسی وقت اٹھا سکتا ہے جب کہ وہ انھیں ملانی تک دے سکے اور اس میدان میں کئے گئے تجربات کی اسلام کے نقطہ نظر سے باچہ پرکھ کر سکے۔ ورنہ تربیت کا موجودہ فاسد اس کا نقطہ نظر اور اس کے رجحانات کی کوئی تفتیک کر کے وہ معلوم نہ بنا کر کوئی حاصل کر سکے گا، مختلف پہلوؤں سے یہ چیز اس کے لئے نصرت و سلا ہی ثابت ہوگی اس لئے کہ یہ ایک اہمی اثناء رہی گی اور دیگر علوم و فنون کی طرح اس فن کے بھی بے شمار کائناتیں کھریں گی جن کا الگ الگ نقطہ نظر ہے جن کے بائین بسا اوقات بہت اشتقاقیت ہوتا ہے اور ایک کا نقطہ نظر اگر ایک منزل کی طرف ہوتا ہے تو دوسرے کی سمت سفر اس کے بالکل مخالف ہوتی ہے۔

جہاں تک نفس اس فن کی اہمیت و ضرورت کا سوال ہے تو اس میں شک نہیں کہ دینی کے لئے تربیت کے اس فن کی اہمیت غیر معمولی ہے۔ اس لئے کہ دعوت، دراصل دوسرے نقطوں میں تربیت ہی کا دوسرا نام ہے۔ دونوں کا موضوع ایک ہے یعنی انسان کے اندر چھپے ہوئے انکار و خیالات کا بیج بویا جانے اور اس کے جذبات و مہمات کو ایک خاص رخ عطا کیا جائے۔ اس طور پر اس کے اندر چھپے فتنوں و رجحانات کی تائیدی ہو سکے اور اس کے اخلاق و کردار ایک مخصوص سانچے میں ڈھل جائیں۔

اس طرح اگر ایک دینی نو جوان کا نام دیا جائے تو کچھ ہی بار بھگا۔ اچانک اپنے دائرے میں ہر ایک دینی و دوزخ اور الگ الگ اختیار کرے گا جن کے طے میں اس شخص کی گنجائش تو ضرور باقی رہے گی تاہم اس کو کسی چیز پر یلہ نہ ہو اور فانی تجزیہ میں لیکن اس میں دوزخ کے پتھر کی دلدلی اور بلا اقل ثابت دینی کا فرض

کے متعلق گفتگو ہوتی ہے جو موجودہ ہوتی ہیں۔ جب کہ ان اخلاق کے اندر کثرت اس سے ہوتی ہے کہ یہ ہونا چاہیے۔ فلسفہ کا موضوع بنیادی طور پر تین چیزیں ہیں؛ خیالی، جملاتی اور حسی و حالی۔ اخلاق کا موضوع ان میں سے 'جملاتی' اور اس سے متعلق رکھنے والے مسائل ہیں۔ جو ایک جانی پرانی حقیقت ہے۔ ہمارے دور میں اس موضوع سے متعلق بہت سی بہترین کوششیں سامنے آئی ہیں جن میں سے چند کے نام یہ ہیں؛

- ۱۔ اخلاق، الحقیقہ؛ ڈاکٹر توفیق العلوی
 - ۲۔ اشکال الاخلاقیہ والفاظہ لغت؛ ڈاکٹر عبدالحکیم محمود اور اشاد ابو بکر صلال کوکری
 - ۳۔ باصفت فی فلسفۃ الاخلاق؛ ڈاکٹر محمد یوسف عسوی
 - ۴۔ کلمات فی مبادی علم الاخلاق؛ ڈاکٹر عبدالمند وراز
 - ۵۔ تہذیب الاخلاق؛ ابن سکویہ
- جہاں تک فلسفہ اخلاق کے موضوع پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث و گفتگو کا سوال ہے تو اس میں دو طرح کے نہیں ہو سکتے اور اس سلسلے کی سب سے جانت اور گہرائی کی حامل ڈاکٹر محمد عبدالمند وراز مرحوم کی کتاب دستور الاخلاق فی القرآن طے ہے۔

۶۔ ڈاکٹر وکیل بہ کتاب اصلاً و فیلسوفی میں تقی جے موصوت نے ابتداً سوزولون نوویرسکی سے فلسفہ اور تعلیمات میں ڈاکٹر عیسیٰ کی کوکری کے لئے پیش کی تھا، اس کا کوئی ترجمہ ڈاکٹر عبدالصہب زہرا نے کیا ہے جو وزارت تعلقات و شعور اسلام کی کرکس کی طرف سے چھپ رہا ہے، فرانسیسی ایڈیشن بھی تیار کیا گیا ہے۔ علامہ سے نایاب تصانیف و کلمات، مذکورہ کی طرف سے فرانسیسی ایڈیشن بھی مستحضر ہے۔ شائع ہونے والا ہے۔ مترجم،

اس سلسلے میں ہم راہی کو اپنے دور کے اسلامی مفکرین اور بابائے تعلیم کی درجہ ذیل تصنیفات کے مطالعہ کا مشورہ دیتے ہیں :

فلسفۃ التربیتۃ الاسلامیہ : ڈاکٹر عورتوی شیبانی
فی اصول التربیتۃ الاسلامیہ : ڈاکٹر عبدالحق عبود
من الاصول التربویۃ فی الاسلام : ڈاکٹر سعید القناح جلال
منہج القرآن فی التربیتۃ : استاد محمد شہید
نحو التربیتۃ الاسلامیۃ اکرۃ طہ مولانا ابوالحسن علی ندوی

لہ اس ذیل میں جناب انضیسین ایم اے ایل فی الکیا بی بی فی تعلیم و تربیت، پتھر مولوی قدوسی قدسیت کی کامیابی ہے۔ معاصر تعلیم و تربیت کے نظریات کو اسلام کے نقطہ نظر سے جانچ پڑھ کر استعمال کرنے اور انھیں کام میں لانے کے سلسلے میں یہ ایک کامیاب کوشش ہے۔

انجام دینا ہوگا اور مرنے کے لئے اپنے کو ذامی کے رویہ میں پیش کرنا پڑے گا۔

اس پس منظر میں دین کے ایک دامی کے لئے یہ بات ناگزیر ہو جاتی ہے کہ علم و تربیت کے مختلف شعبوں اس دائرے میں کسی نئی سنت نئی تحقیقات اور اس فن کے ماہرین کے تجربات سے بھرپور طریقے سے فائدہ اٹھائے۔ اس طرح اسے یہ بات زیادہ بہتر طور پر معلوم ہو سکے گی کہ چھوٹوں کو سکھانے کے لئے کیا طریقے ہیں اور بڑوں کو بتانے کے لئے کیا سلسلے میں کن اصولوں اور طریقوں کو پیش نظر رکھنے کی ضرورت ہے۔ معاصر علم و تربیت کے مطالعہ سے اسے اس بات کا بھی بہتر تجربہ ہوگا کہ غلطیوں کے اوپر ترائڈ لازم ہوئے اور اس کے اندر اپنی بات کے لئے آگاہی پیدا کرنے کے سلسلے میں کن تدبیروں کے اپنانے اور کن امور کو ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے۔ اپنے غلطیوں کے سلسلے میں کس طرح رکھی جائے اور اس کے ذہن کو فکر کو اس کے لئے کیوں کر تیار کیا جائے۔ کس طرح اس کے اندر نیکی اور بھلائی کے جذبات کو ابھارا جائے اور بدی اور برائی کے حرکات سے اسے دور رکھا اور بچانے کی کوشش کی جائے، ان امور کے سلسلے میں آدمی کے اندر کھدے آگاہی اور واقفیت اسلامی نقطہ نظر سے آگاہ ہونے کے ساتھ ساتھ معاصر علم و تربیت کے مطالعہ سے ہی حاصل ہو سکتی ہے البتہ جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا، اس فلسفہ تربیت کو بالکل آگے نہ بڑھ کر کہ اپنا فیہید مطلب نہ ہوگا اس لئے کہ اس کے اندر لگاتاری تجربات اور کام کی باتیں ہیں تو ساتھ ہی حضرت رسال اور فقہان وہ مواد بھی کافی بڑی مقدار میں موجود ہے اس لئے دامی اس کا صحیح فائدہ اسی صورت میں اٹھا سکے گا کہ جب کہ وہ اسلام کے نقطہ نظر سے اس فن کی چھان پھٹک کر سکے اور اس کے اندر فیہید کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے کہ کوئی چیز بر یا اس کے اندر سے لینے کے قابل نہیں اور کن سے دور رہنے اور ان پر کچھنے کی ضرورت ہے)

اس سلسلے میں دین کے ایک دائمی سے ہملا یہ مطالبہ نہیں کر وہ ابن سائسی علوم کی ترقی
 اگر یورپی گہرائی کے ساتھ ان کا مطالعہ کرے۔ اس لئے کہ دعوت کے دیگر تقاضوں کو پیش نظر
 رکھتے ہوئے اس مختصر سی حیات ستھار میں یہ چیز ممکن نہیں ہو سکتی ہے۔ یہ ایک ایسا بوجھ ہو گا جسے
 اٹھانا انسان کے لئے ہے باہر ہے۔ خاص طور پر اس صورت میں جب کہ راج سائسی علم ایک اٹھانہ
 سمندر ہو گیا ہے جس میں ایک تکوانسان چھونے کے قریب آتا ہے تو اسے پتہ چلتا ہے کہ اگر ای
 شہ آرتیں ہیں جن تک اس کی رسائی نہیں ہو سکتی ہے۔

ہم جو کچھ چاہتے ہیں وہ صرف یہ کہ وہی کو اس سلسلے کا ایک عمومی مطالعہ ضرور کرنا چاہیے

سائسی علوم کے سلسلے میں ایسی کتابیں براہمیت پتی ہیں اور مسائل و جزا میں اس طرح کے
 مضامین بھی شائع ہوتے رہتے ہیں جن کے مخاطب ان فنون کے ماہرین نہیں بلکہ عام پڑھے
 لکھے لوگ ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے اس سے کہ مریدان کی توقع ایک دائمی سے نہیں مل سکتی ہے۔

اس پہلو سے اسے ان علوم سے کہ سرے پر وہ بنا سیرب نہیں دیتا ہے۔ لیکن اس کا حق بھی وہاں ہی
 وقت ادا کر سکتا ہے جب کہ اس سے پہلے تعلیم کے ابتدائی مراحل میں اس نے اس سلسلے کی
 بنیادی چیزوں کو چھو لیا ہو اور ان کے اصول و کلیات سے واقفیت ہم پہنچا لی ہو۔ اس لئے کہ
 کسی فن کی مبادیات اور اس کی موٹی موٹی باتوں سے واقفیت ہم پہنچائے بغیر کوئی شخص اس کے
 عمومی مباحث کو بھی سمجھنے اور اس کے نکات کو درست میں لینے کے قابل نہیں ہو سکتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اس دور میں ہر پڑھے لکھے آدمی کے لئے اس علمی ثقافت سے آراستہ ہونا
 ایک ناگزیر ضرورت بن گئی ہے۔ یہی پڑھا لکھا طبقہ دائمی کالائبرین فاطب ہوتا ہے۔ اس طرح مغربی
 اس کے لئے اس ثقافت سے واقفیت کی جی کچھ اہمیت ہو سکتی ہے اس کا اندازہ بخوبی کیا
 جا سکتا ہے۔ واقعی کی لئے اس واقفیت کی ضرورت مختلف پہلوؤں سے ہے۔

علمی ثقافت

لیکن اس مقام پر علم نے ہماری مراد اس کے وہ نئی نہیں ہیں جو اب لغت کے
 یہاں سمجھے جاتے ہیں۔ نہ تو اس سے اس کا وہ اصطلاحی مفہوم مراد ہے جو زمانہ قدیم میں علمائے
 منطق، منطقیوں اور فلاسفہ کے یہاں رائج تھا۔ اور نہ اس سے اس کا وہ اسلامی مفہوم مراد ہے
 جس میں اسے قرآن و سنت میں استعمال کیا گیا ہے۔ اس گفتگو میں علم سے مراد اس کا وہ جدید
 اصطلاحی مفہوم ہے جو اب مغرب کے یہاں رائج ہے۔ اور جسے جدید دنیا میں ایک عمومی
 اصطلاح کی پشتیت حاصل ہو گئی ہے۔ چنانچہ ہر گز علم کے نام پر ایسی چیز کا جبر چاہیے۔ اس
 جدید اصطلاح کی رو سے علم اس چیز کا نام ہے جسے تجربہ و مشاہدہ کی بنیاد پر ایک حقیقت مسلمہ
 کی پشتیت سے تسلیم کیا گیا ہو، جسے جانچا اور پرکھا جاسکتا ہو اور کچھ دوسری چیزوں سے جدا ہے
 قیاس کرنے کی گنجائش ہو۔ مثال کے طور پر علم طبیعیات، علم الکیمیا، نباتات اور حیوانیات،
 ارضیات، نباتات، علم طب اور اس کی مختلف شاخیں وغیرہ۔ بالفاظ دیگر علم سے اس مقام
 پر ہماری مراد سائنس اور علوم سے سائنسی علوم ہیں۔

ای صورت میں وہ ان نظریات کے سلسلے میں کوئی دو ٹوک رائے دے سکے گا۔ اور اس قابل محسوس
 ہوگا کہ ان کے تئیں ایک عین موقف اختیار کر سکے۔ سرسری معلومات اور سنی سنائی باتوں کی بنا پر
 وہ ان کے سلسلے میں کوئی وزن و اہمیت نہ دے سکے گا۔ یقیناً جب تک آدمی کچھ سیدھے پرانی جملہ
 نظر نہ ہو اس کے سلسلے میں سادہ یا ناقصانہ کوئی وزن و اہمیت کہنے کے قابل وہ ہو سکتا ہے
 ۳۔ تیسری بات یہ کہ ان علوم کی روشنی میں جو بہت سے علمی حقائق سامنے آئے ہیں ان کے
 ذریعہ ایک واقعی حق و سچائی کی نئی روشنی اور اس سے متعلق مسائل و مسائل کی تشریح و تفسیر
 کا کام لے سکتا اور انھیں اسلام کے دفاع کے لئے استعمال کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ ان کی
 مدد سے دشمنان اسلام کے پیدا کردہ شکوک و شبہات اور اس پر لگائے گئے بیجا الزامات و تہمات
 کا جواب بھی فراہم کر سکتا ہے۔ مندرجہ ذیل غصہ کوئی روشنی میں اس حقیقت کو نسبتاً آسانی سے
 سمجھا جاسکتا ہے:

۱۔ ان پرانی علوم کی مدد سے اور ان کی زبان اور اصطلاحات کو کام میں لائے ہوئے اسلامی عقائد
 کے بہت سے اجزاء نیز ان کے علاوہ بے شمار دیگر حقیقی و معاصر دور کے انسان کے ذہن و مزاج
 کے لئے نسبتاً زیادہ قابل قبول اور قریب القرب بنایا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر اشاعت وجود باری تعالیٰ
 کے مسئلہ کی کوئے لیے جو دین کے مسائل میں ستر ستر اور سب پر مقدم ہے مگر جدید
 اس کے سلسلے میں انتہائی مؤثر اور تفسیری کردار ادا کر سکتا ہے۔ اور اس کی مدد سے مادہ
 پرستوں اور بے دینوں اور ملحدوں کی طرف سے پھیلائے گئے فاسد خیالات اور
 ان کے باطل افکار و نظریات کا تریاق بہت آسانی کے ساتھ فراہم کیا جاسکتا ہے۔ ان
 ساری علوم کی مدد سے اپنے دینی کے حق میں ایسے مضبوط دلائل سامنے لائے جاسکتے۔ جن کے ذریعہ کفر
 خدا کی طرف سے شکوک و شبہات کے جوہاں بجھائے گئے ہیں ان کے تلامذہ اور پورے نظریات

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس کے بغیر معاصر دور کی زندگی کو صحیح طور پر سمجھنا ہی نہیں جاسکتا ہے اس
 لئے کہ آج زندگی کے معاملات میں یہ علوم اس طرح ساریت کر گئے ہیں کہ ہر طرح گلوں میں خون
 ساریت کئے ہوئے ہوتا ہے اور ہر سطح پر ان کے اثرات نمایاں ہیں۔ آج کوئی گھر لیا نہیں جو جب پر
 سائنس کی کرنوں سے فیضیاب نہ ہو اور ہر گھر میں بھی موجود ہے۔ اور زندگی کو آسان بنانے والی
 دوسری بے شمار ہوشیہ سر ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اس کی بغیر ساریت سجد و خراب تنک و بیج ہو سکتا ہے
 آج تھوڑے بڑے میں ایک جہل و گھڑی موجود ہوتی ہے۔ اذان اور نماز کے لئے لاڈلا پسینہ کا استعمال
 ایک عام بات ہے۔ اس کے علاوہ سجد میں آپ ساریت اور بری و گری سے محفوظ رہنے سے متعلق
 سہولتیں بھی بالعموم دستیاب ہیں۔ یہ تمام چیزیں اسی جدید سائنس کا وسیلہ ہیں۔ دین کے ایک طاعی
 کے لئے یہ بات کسی صورت ذریعہ نہیں رہتی کہ وہ اپنے شرب و روزہ پر کڑے لو کہ ایک ایسی دنیا میں
 جس کی باگ ڈور تلامذہ سائنس کے ہاتھ میں ہو اور اس کے بغیر زندگی کی کاوی ایک قدم آگے حرکت
 نہ کر سکتی ہو بلکہ اسے اس سائنس کی مہدیات اور اس کی موٹی موٹی باتوں کا بھی تہہ نہ ہو۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ ان سائنس علوم کے اندر بے شمار ایسے مضامین بھی موجود ہیں جن سے متعلق
 کتابوں میں ان پر کچھ نوید مولد فراہم کیا گیا ہے اور خوب خوب کتابیں کی گئیں ہیں۔ اور ان سب کا
 تشاکل یہ ہے کہ ذریعہ کے سلسلے میں نذرینوں کے اندر شکوک و شبہات پیدا کئے جائیں اور اس کی
 تعلیمات کو فاسد اور بے بنیاد ثابت کیا جائے۔ مثال کے طور پر کفار و کفر کا پیش کردہ نظریہ ارتقا جس
 کی رو سے کائنات اور اس کے اندر رہنے والی تمام مخلوقات اپنے آپ نشو و ارتقا کے مراحل
 طے کرتے ہوئے وجود پذیر ہوئی ہیں ان کے کچھ کسی مافوق الفطری الزام کے کی کارفرمائی نہیں
 ہے، دین کے ایک واقعی کو اس طرح کے نظریات کے سلسلے میں ضروری حد تک معلومات لازماً
 ہونی چاہئیں۔ اور اسے اس پر روشنی میں ہونا چاہیے کہ وہ علمی طور پر اس کی قدر تفسیر کی تفسیر کر سکے۔

تھکر دینا کی اس زندگی کے بس مادی آخرت میں اپنے اعمال کو ان کی اصل شکل و صورت میں دیکھ سکے گا۔ اس لئے کہ ان کے خیال کے مطابق اعمال کا شمار اعراض میں ہوتا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ دوا و دوا ترک باقی نہیں رہ سکتے۔ اسی بنا پر وہ قرآن حکیم کی اس طرح کی آیات؛

يَوْمَ يُعَذِّبُ عَذَابًا مُّؤَلَّفًا لِّأَنفُسِهِمْ مَا أَنتَ لَبِيقٌ ذَا
 اس روز تو تک مختلف چیزوں میں پیش کرے گا
 انہیں ان کے اعمال، کھائے جائیں۔

نیز

يَوْمَ تَجُوزُ مِنْ حَتَّىٰ تُؤَفِّيٰ مَا يَخْلِفُكَ وَمَنْ يَخْلِفُكَ
 اس دن جب کہ ہر شخص نے جو بھلائی کی ہوئی ہوگی
 اے اپنے دوہو دیکھئے گا اور جو برائی کی ہوگی وہ بھی
 مُخَصَّمَةٌ اَوْ كَمَا يَحْكُمُكَ بَدَلًا مِنْ شَيْءٍ
 اس کے سامنے موجود ہوگی۔

کی بنا پر اس طرح کرتے تھے کہ ان مقامات پر اعمال سے مراد ان کی جزا اور ان کا بدلہ ہے یعنی لوگ اپنے اعمال کی جزا اور ان کے بدلے کو دیکھیں گے۔ لیکن آج جدید سائنس کی بدولت حقیقت طشت از باہر ہوگئی ہے کہ انسان کے ہر قول و فعل کا ریکارڈ فضا میں موجود ہے۔ اور بہت آسانی کے ساتھ ان کو گرفت میں لایا جاسکتا، ان کی فلم بنائی جاسکتی اور انہیں محفوظ رکھا جاسکتا ہے۔ اور طویل سے طویل عرصہ گزرنے کے بعد بھی جب چاہیں ان کو مشاہدہ میں لائے کہیں اگر چہ ابھی تک انسان اس طرح کا کوئی آزمایا کرنے میں تو کامیاب نہیں ہو سکا ہے لیکن سائنس جس رفتار سے ترقی کر رہی ہے اس کی روشنی میں یہ چیز بعد از امکان ان میں رہ جاتی ہے۔

اس کا مطلب یہ کہ انسان نے اپنی پوری مدت حیات میں جو کچھ کیا یا کیا ہوگا، ایک فلم کی صورت میں اس کے سامنے اس پورے ریکارڈ کو پیش کر دیا جائے گا جو اس کے قول

کے، یا فحش، فحاشیات، طبیعات، حیوانات، نباتات، طب، جدید وغیرہ ان تمام علوم کے اندر میں وہ مواد مل سکتا ہے جس کے ذریعہ وجود مادی تعالیٰ کے لئے کو ایک بہی تحقیقت کے طور پر دانشگاہ انداز میں ثابت کیا جاسکتا ہے جس کا بہترین نمونہ انگریزی موزیوں کی کتاب انسان لا اینڈز وودہ ہے، جس کا کوئی تجربہ 'المعلم یقول فی الایمان' کے نام سے ہمارے سامنے چکا ہے۔ اس کے علاوہ ہمارے دور کے پالیس اور کئی سائنس دانوں کے بیانات پر مشتمل تصنیف انڈیجینیٹل مٹلر 'بھی اس کا ایک اچھا نمونہ پیش کرتی ہے۔ ڈاکٹر جھرنکی کی کتاب 'مع اللہ فی اسرار کوئی ہم اس سلسلے کی ایک بہترین کوشش قرار دے سکتے ہیں۔

یہ نویر انجیا کی کاڈشوں کا ذکر تھا مسلمان دانشور اور اہل کتاب ہم بھی اس میدان میں پیچھے نہیں رہے ہیں۔ چنانچہ اس پہلو سے دینی عقائد کے اثبات کے سلسلے میں ان کی طرف سے بھی بہت سی بہترین کوششیں سامنے آچکی ہیں جس کے سلسلے میں ہم شیخ نبیر الحقہ کی کتاب 'قصۃ الایمان بین الدین والعلوم والاطلاق اور نہ ہوتانی الفہم جناب وحید الدین خاں کی بہترین کتاب 'الاسلام تہدیکہ علم جدید کا پہلیج کا حوالہ دے سکتے ہیں جو لاکھ لاکھ رائج ڈاکٹر عبد الصبور شاہین نے اس کا ایک دینی نام بھی تجویز کیا ہے جو اس میں شک نہیں کہ اس کے مضامین کے مجموعہ ہم آہنگ ہے۔ یعنی مذہبی علمی لایمان، رایان تک رسائی سائنس کے دروازے سے)

تو یہ زمانے میں فلسفہ و شکلیں اس بات کو بعد از امکان بکڑنا ممکنات سے تصور کرتے

۱۔ اے گریں موریرون 'Creasy Motion' کی یہ کتاب 'Man does not stand alone' اب ہمارے یہاں اہل علم و ادب کی یہ جان کوروزن 'The Evidence of Good in Evil' جس کا ترجمہ 'خیر و شر' ہے، اب بنیاد میں آگئی ہوگی۔ معصوف و صوف نے کلاما بقیقت علم ان سائنس دانوں کی تھوڑی سی پالیسی سے جس شخص کا یہ ہے جس نے دنیا پر

یہ راغب غزالی اور صالح غزالی اور حجت اور دروازہ اندیشی کا ثبوت دیا ہے۔

پھر اسی دوا کے کوہر پر دست دیتے ہوئے اسلام نے ہر نیش اور نیش کو وہ تھوڑی مقدار میں ہونا زیادہ، نیز کہ وہ جس صورت میں بھی پائی جاتی ہو، حرام اور منوع قرار دیا ہے۔

آج انسان کے ذہن و دماغ کو ماؤف اور اس کے احساس و تصور میں رائج ہیں جو لوگ بھی ان قدرات کے دریافت کا استعمال عام ہے اور اس کی بے شمار صورتیں رائج ہیں جو لوگ بھی ان قدرات کے عادی ہیں ان کی زندگیوں پر ایک نظر ڈالنے ہی سے اس کے بے پناہ مضار اثرات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اغزالی حقیقت میں اس طرح کے لوگوں کو بادی تقصیلات کے علاوہ تو بڑبڑست اخلاقی اور نفسیاتی تقصیلات پہنچنے میں اس کا اندازہ توضیح پر شخص کر سکتا ہے۔ حقیقت بخوشی پورے معاشرے کو اس کی جو قیمت چکانی پڑتی ہے اہل غزالی سے کچھ ناواقف نہیں ہیں۔

اسی طرح مثال کے طور پر اسلام نے ناکو حرام اور ایک ناقابل معجزہ جرم قرار دیا ہے۔ آج جدید طبی تحقیقات کی روشنی میں مرد و عورت ہر ایک کے لئے مختلف پہلوؤں سے اس کے جو فطرتی تقصیلات بالکل سامنے کی حقیقت بن گئے ہیں اسے دیکھ کر اسلام کی اہم طاقت و حفاظت پر آدمی کے اہتمام میں مزید اظہار ہوتا ہے۔ کسی بھی سماج کے اندر ناکواری کے انتشار سے مردوں اور عورتوں کی صحت و ذہنی رستی جو مضار اثرات مرتب ہوتے ہیں اور جس طرح لوگ وہائی طور پر پیشی اور افحاش کا شکار ہوتے ہیں، اس کے علاوہ اس کی وجہ سے متوازن طور پر انفرانشنل کا عمل جس کی طرح متاثر ہوتا ہے جب کہ اسی پر انسانی سماج کی بقا کا انحصار ہے۔ نیزہ ان تمام اسباب کی جو بوجھ پڑتی ہے اور غلامانی نظام کا شیرازہ جس طرح منتشر ہوتا ہے اور ان سب کے نتیجے میں لوگوں کے اخلاق و فکر و جس طرح برہاد ہوتے اور پورا سماج اخلاقی گراؤ وٹ کے جس گراؤ وٹ میں آہینا ہے وہ سب اس پرستہ نواز ہے۔ قرآن نے اس شخص کی آیت میں ان کا مصلحت کو

ذہن کی زندہ تصویر پیش کر رہا ہوگا۔ جس میں کسی چیز کے چھوٹے اور بڑے میں نہ آنے کا کوئی ہلال پیدا نہیں ہوتا۔ اس طرح ہر انسان کو ایسے اعمال کو کوئی غماز نہ کرنا یہیں بلکہ حقیقت کے روپ میں اپنے سامنے رکھ لے گا۔

۲۔ شریعت کے احکام میں انسان کے لئے مصالح کے دھول اور فساد سے بچنے کی جو بات کہی گئی ہے آج جدید سائنس کی طرف سے ان کے سلسلے میں جو تحقیقات اور کشفیات سامنے آچکے ہیں ان سے اندازہ فی حقائق کی بھرپور تائید و توثیق ہوتی ہے۔ ایک بچہ سلمان کے لئے اگر یہ چیز حسرت انساں کا ناقص یا ہم عکاسی اور اس کے ایمان پر اضماع کا موجب بنتی ہے تو دوسری طرف وہ لوگ جو شریعت اسلامی کی جامعیت و کاملیت پر سرور و اوسر زانے کے لئے اس کے قابل عمل ہونے کی مصلاحیت کے سلسلے میں شکوک و شبہات رکھتے اور اس کے متین طرح طرح کی بگاڑیاں پھیلانے کی کوشش کرتے ہیں، اس طرح کے لوگوں کے لئے یہ چیز تلخیاں نہ کاہم وقتی اور اس کی تمام غفلت سے کشتوں پر پانی پھیر دینے کے لئے بالکل کافی ہے۔ مثال کے طور پر اثرات شراب کے سلسلے میں جو جدید طبی تحقیقات سامنے آچکی ہیں ان کی روشنی میں اس حقیقت کا اندازہ زیادہ بے غور پر کیا جاسکتا ہے کہ آدمی کے ذہن و ماضی انہیں اس کے جسم پر بھی اس کے کس قدر غیر معمولی مضار اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ پھر ماضی انفرادی کافینیں اس سے پورا ناکامدان بلکہ پورا ماضی شہرہ شہر ہوتا ہے اس کے نتیجے میں کوئی سماج روحانی اور اخلاقی طور پر جس دلوایہ بین کا شکار ہوتا ہے وہ اپنی جھگڑا، ادا کی حقیقت سے بھی اس کا اسے ناقابل تلافی نقصان پہنچا ہے۔

ان تحقیقات کی روشنی میں اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام نے شریعت کی اس کی تمام قسموں کے ساتھ حرام اور اس کی خرید و فروخت کی جملہ صورتوں کو منوع قرار دے کر کس قدر

انسان الگ کا ایہوں (انسان جس کی حقیقت بہتر پروردگار نہیں ہے) میں کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں :

”مرد اور عورت کی فطری صلاحیتوں اور ان کے میلانات و رجحانات کے درمیان جو بڑی فرق پایا جاتا ہے اس کی وجہ ان کے نفسی اعضا کا جداگانہ نوعیت کا حامل ہونا یا عورت کے جسم

میں جو کم وجود اور اس کا حمل کی تکلیف برداشت کرنا وغیرہ نہیں۔ اور نہ اس کا سبب یہ قرار دیا جاسکتا ہے کہ ان دونوں کی پرورش و پرورش اور ان کی تعلیم و تربیت میں الگ الگ طریقہ اختیار کئے جاتے ہیں، بلکہ اس تفاوت کا سبب کچھ اور ہے اور اس کی بڑی بہت گہرائی تک انہی پر مبنی ہیں جس کا سرچشمہ ان کی پیدائش سے ملا ہوا ہے۔ مرد اور عورت کے مادہ تخلیق جو طبی مختلف نوعیت کے غصہ و پائے جاتے ہیں اور ان کے وجود کو تشکیل دینے والے اجزاء ترکیبی و عصبی لگاتار خصوصیات کے حامل ہوتے ہیں۔ مرد اور عورت کے جسمانی اعضا ترکیبی جب لگا کر درمیانگی اور ان کے الگ الگ رجحانات و میلانات ان کے مادہ تخلیق کے اسی جوہری اختلاف کا نتیجہ بنتے ہیں۔ آج جو لوگ آلائی سولہ کی تحریک کا علم بند کئے ہوئے ہیں اور اس بات کی وکالت کرتے ہیں کہ مرد اور عورت دونوں کی کچھ کامیابیوں ایک ہے اور زندگی کی دو چیزیں یکساں نوعیت کی زندگی اور ان کے رجحانات و میلانات ان کے مادہ تخلیق کے جداگانہ نوعیت کا حامل ہونا یا عورت کے جسم کا طریقہ اپنی الگ خصوصیات رکھنا ہے اسی طرح اس کے جسم کے تمام اعضا، بالخصوص اس کا اعضا بنی نظام ہاں الگ نوعیت کا حامل ہے۔ اس لیے منظرِ تدبیر و عورت کے جسمانی نظام کی مثال ہم کائنات کے نظام شمسی سے دے سکتے ہیں جس طرح انسان اس شمسی نظام کے سامنے بہت بڑے کے لئے مجبور ہے اور اس

سمیٹ دیا ہے۔

وَلَا تَقْفُ لِلْهٰذَا لَٰئِقَةً ۚ اِنَّ كَافًا لِّكَافٍ ۚ فَاصْبِرْ ۚ
وَاصْبِرْ ۚ وَاصْبِرْ ۚ وَاصْبِرْ ۚ وَاصْبِرْ ۚ وَاصْبِرْ ۚ

اسی طرح شائد حیاتیات، علم الاعضاء نیز طبیب جدید کے مختلف شعبوں کے ذیلی تحقیقات ہمارے سامنے آئی ہیں ان سے پہلے کہ مرد اور عورت کے درمیان پیدائشی طور پر کتنا فرق ہے اور دونوں کی ساخت اور ان کے رجحانات و میلانات میں کتنا بڑا درست تفاوت پایا جاتا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ نیز ناوریہ تفاوت بلاوجہ نہیں ہو سکتا ہے۔ پس زندگی کی دو چیزیں ان میں سے ہر ایک کے لئے قانون وضع کرنے، ان کی تعلیم و تربیت نیز ان کے لئے سماجی اور مذہبی وجہہ کے دائرہ کار کے تعین کے سلسلے میں اس پر مبنی اور نا ملحوظ رکھنا پڑے گا۔ اسے نظر انداز کرنے کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا۔ زندگی کی گاڑی بھی چری سے اتار دیا اور اس طرح نونا قابل تلافی نقصان سے دوچار ہونا پڑے۔ مرد اور عورت کی شخصیت کے صحت مند اور متوازن ارتقاء نیز فی الحقیقہ پورے سماج کی بھلائی اور ترقی اس سے وابستہ ہے کہ زندگی کی دو چیزیں دونوں کا دائرہ کار الگ الگ ہو۔ ہر ایک کو کرنے کا وہ طے جو اس کی فطری صلاحیتوں کے مطابق اور اس کے ذریعہ مزاج اور رجحانات و میلانات سے ہر ایک ہر زمانہ میں حقیقتاً کافائدہ اٹھاتے ہوئے ان دونوں کی صلاحیتوں کا بہتر اندازہ کیا جاسکتا، اور ان کے لئے دائرہ کار کا تعین اس طور کیا جاسکتا ہے جو ان دونوں کی فطرت کے عین مطابق ہو، اس سے بہت کہ جو راہ بھی اپنائی جائے گی۔ وہ فطرتِ سلیم سے انحراف کی راہ ہوگی جس کا خاتمہ تباہی و بربادی کے سوا اور نہیں ہو سکتا ہے۔ اس موضوع پر چارے لئے موجودہ دور کے تجزیاتی سائنس کے مشورہ کار اور اسکسپ کا پل کے درجہ ذیلی نیالات کا متعلق کرنا کافی ہوگا جس کا اظہار انھوں نے اپنی ہر فائدہ فانی کتاب

کے لئے اپنا طبع نظر قرار دینا درست ہوگا۔ تعلیم و تربیت اور پرورش نور و اخلاص کی ذمہ داری حق تعالیٰ کے لئے ہے۔ ان کا فرض ہے کہ وہ مرد و عورت کے امتینان ذوق اور جسمانی فروق و اختلافات کو پیرے طور پر ملحوظ رکھیں کہ یہ وہ چیزیں ہیں جو بیادنی طور پر ان کے اندر ودیعت ہیں۔ لاکھوش کر ڈال جائے ان اختلافات کو ختم نہیں کیا جاسکتا، اگر انسانی تمدن کا صحت مند ارتقاء مطلوب ہے اور دنیا کو تباہی و مرہاری سے بچانا ہے تو اس حقیقت کو تسلیم کرنا پڑے گا اور زندگی کی دوڑ میں اس کی رعایت ملحوظ رکھنے پڑے گی۔

۳۔ اس کے علاوہ ایک دوسرا بیان بھی ہے جس میں ہم جدید سائنسی تحقیقات کو نئی مثال کی تائید و توثیق کے لئے استعمال کر سکتے ہیں۔ اس مقصد کے لئے ہمیں قرآن و سنت کے ملامت میں ذرا گھبراہٹ پیدا کرنی اور ان کے مضمون و معاد کے دائرے کو قعودی و صحت دہنی پڑے گی۔ واقعہ یہ ہے کہ سائنس کی ذلت نئی تحقیقات اور اس کے نتائج فکر کی مہولت امت ان کے مبالغہ زیادہ بہر طور پر کھینچتے اور ان کے سلسلے میں مزید گہرائی کا اثر سکتے ہیں۔

مثال کے طور پر شہد کے سلسلے میں قرآن اس حقیقت کا اعلان کرتا ہے :
يَخْرُجُ مِنْ بَطْنٍ يُحْدِثُ أَهْلُ الْبَلَدِ مُخْتَلِفًا
ان دشمن کی کھیروں کے پیٹ سے بچوں کی ایک چیز
نکلتی ہے مختلف رنگتوں کی حامل اس کے اندر
الْأَنثَاءُ ذِيئَةٌ لِلنَّاسِ - (حل - ۱۶۹) بڑی شفا ہے گلوں کے لئے)

آج بتائیاں دیونایات، کیا طب او علم الاغذیہ وغیرہ جس قدر آگے بڑھ چکے ہیں اور ان کے دائرے میں تحقیقات و تحقیق کے جوئے نے طریقے ایجاد ہو چکے ہیں ان کی مدد سے آس حقیقت کو زیادہ بہر طور پر کھجھا جاسکتا ہے کہ شہد کے اندر وہ کون سے کیمیاوی اجزاء ہیں جن کے سبب اس کے اندر شفا بخشی کی یہ قوت پیدا ہو گئی ہے۔ اس کی مختلف رنگتیں کیونکر وجود میں آئی ہیں

کی کہ زندگی میں سر مو تنہا ملی لانے سے عاجز ہے اسی طرح عورت اور مرد کے جدا جدا جسمانی نظاموں کے سلسلے میں بھی انسان بالکل بے بس ہے، اور فطرت نے ہر ایک کے لئے جو ملا رکھا اور ہر ایک کی جو خصوصیات اور استعدادات قرار دی ہیں ان کی چاہ ہے نہ چاہے ان کی رعایت کرنے کے لئے مجبور ہے۔ پس اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں کہ مرد و عورت کے ذوق و مزاج میں بنیادی نوعیت کا تفاوت ہے اور ہر ایک کے جنات و میلانات جدا جدا ہیں، مجھو داری اور افسانہ کی بات یہ ہے کہ عورت حقیقت و واقعہ سے آنکھیں بند نہ ہوئے مردوں کی نقل ناما لے کے بجائے اپنی خصوصیات و صلاحیتوں کو پورا پورا چھٹانے اور انھیں نشوونما دینے کی طرف توجہ کرے اور زندگی کی دوڑ میں فطرت نے اس کے لئے جو صحت و صحت و تندرستی ہے اٹلے پاؤں چلنے کے بجائے اسی مطلوبہ سمت میں زیادہ سے زیادہ آگے بڑھنے کی کوشش کرے بہت سبب کے انتقال اور سماج کی گاڑی بڑھانے کے سلسلے میں عورت کے اس خصوص کو دلا اور اس کے جدا گانہ دائرہ کار کا اعتراف کر دے اور وہ دھوپ اور اس کی وجہ صحت سے ذرا بھی کم نہیں۔ بلکہ بعض پہلوؤں سے اس کا اہمیت اس سے زیادہ بڑھتی ہوئی ہے۔ عورت اپنے حقیقی دائرہ عمل کو چھوڑ کر فطرت سے جفاکے جوڑ کی شریک تو ہو گئی ہی تمدن کے مہالک و انتظام پر اس کے جو اثرات بہتر شب ہوں گے ان کی خطرات کی پوچھ نہ ہوگی۔ آگے یہ مصنف مزید غور و غور ہے :

”عورت کا بچہ جنما اور بچے کے مراحل سے گزرنا، اس کی شخصیت کی اٹھان اور اس کے صحت مند ارتقاء کے پہلوئے کس قدر غیر معمولی اہمیت کا حامل ہے عام طور پر لوگ اس حقیقت کو نظر انداز کر دیتے ہیں عورت کے قلب میں سے بڑھ کر بچے کی اور غیر دانشمندی کی بات کوئی اور نہیں ہو سکتی را سے ماں ہونے سے باز رکھا جائے۔ زندگی کی دوڑ میں مرد اور عورت کا دائرہ عمل ایک ہو سکتا، نہ زندگی کے اندر ایک ہی بیج و انداز کی پیروی کر سکتے ہیں اور نہ ایک ہی آئیڈیال کی سرپرست

اس طرح مثلاً جب قرآن حق تعالیٰ کے علم میں آ کر کرتے ہوئے یہ کہتا ہے:

الَّذِي نَزَّلَ فِيهِ الْقُرْآنَ فَتَقَدَّرَ بِهِ رُحُوتُ السَّمَاءِ وَرُحُوتُ الْأَرْضِ وَالْحَقُّ

اور: الَّذِي نَزَّلَ فِيهِ الْقُرْآنَ فَتَقَدَّرَ بِهِ رُحُوتُ السَّمَاءِ وَرُحُوتُ الْأَرْضِ وَالْحَقُّ

لَقَدْ هَمَمْتُ (طہ: ۵۰) (راہ بتائی)

تو جبریلؑ سانس کی مدد سے کائنات کے اندر خداوند تعالیٰ کے راہ دکھانے کی کیفیت کو زیادہ وسعت اور بڑائی کے ساتھ مجاہد کیا ہے۔ صریحاً بتا دیا کہ خداوند تعالیٰ اسی طرح انسان اور حیوان نباتات اور نباتات ہر ایک کے اندر ہم اس راہ دکھانے کی کیفیت کو زیادہ واضح بنائے رکھتے ہیں۔ ہر ایک کا مقصد یہ ہے کہ ہر ایک کا مزاج ہے اور اپنے مقصد کو پورا کرنے میں لگا ہوا ہے۔ چہرے کے لیے مقصود کائناتی نظام میں ایسی سازگار فی ظرائف ہے جس سے گلے کے ہر ایک دھڑکے کو اپنی مرضی کے مطابق کی طرت طالت دھال دیا جائے۔ یعنی اس کے لیے جتنی اور مضبوط ہے۔ کائنات کی ہر جھٹولی بڑی چیز کی طرح اس اصول کے مطابق کائناتی نظام ہے۔ وہ ہر ایک کے لیے خاص طور پر اس سے اس حقیقت کا نتیجہ ہے۔ ۳۔ اس کے علاوہ ایک چوتھا دائرہ بھی ہے جس میں جو یہ سائنسی حقیقتات سے بنی حقائق کی جو نوع طریقے پر تصدیق ہوتی نظر آتی ہے۔ یہ وہ حقائق ہیں جن کا انکشاف قرآن نے آج سے وجود ہو برس پہلے کر یا تھا جو اب کائناتی انکشافات کا کہیں دور دورہ نہ کہ تہہ نہ تھا جیسا قرآن نے علمی اعجاز پر گرفت کر کے ہوئے اس سے پہلے ہم اس کی پختہ تفصیل بیان کر چکے ہیں۔

البتہ ہمارے زمانے میں اکثر مشیت پرور گمراہ اس کے سلسلے میں ازراہ وقوعہ لٹکی دودھ استمالوں پہ نظر لاتے ہیں۔ چنانچہ کچھ لوگوں نے اگر اس پہلو سے قرآنی حقائق کی توضیح و تشریح کے سلسلے میں غلو پسندی سے کام لیا ہے تو دوسرے لوگ اس انداز سے قرآنی اعجاز پر گفتگو کو سر سے ہٹا دی نہیں رہتے۔ حالانکہ صریحاً یہ راہ اس کے پیچھے ہے مگر سائنس کے ہر نئے اختلاف کی تصدیق کی

اور ہر رنگ کی اگر کچھ ان کے خصوصیات ہیں تو وہ یہی اثر ہیں نیز یہ کہ اس کا سارا رطل اس خوش اسلوبی کے ساتھ جو کوئی انجام پاتا ہے؟

اسی طرح مثال کے طور پر اشیاء کائنات کے سلسلے میں قرآن اس حقیقت کا اعلان کرتا ہے

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ قَوْفًا مَّيًّا (نور: ۴۹) ہم نے ہر چیز کو ایک اندازہ سے پیدا کیا ہے۔

نیز یہ کہ:

خَلَقَ كُلُّ مَلَكٍ شَيْئًا فَتَقَدَّرَ سَؤْلُهُ يَوْمَئِذٍ۔ ہر چیز اس غیبی کی پھر اس کا ٹھیک ٹھیک اندازہ

قائم کیا۔ (نور: ۴۰)

اب تک قرآن کے اس بیان کو سادہ انداز میں سمجھ لیا جاتا تھا لیکن آج جدید سائنسیاتی مختلف شعبہ فروع کے ساتھ اشیاء کائنات میں اس اندازہ کرنے کی کیفیت کو زیادہ باہر کی بنی کے ساتھ بیان کر سکتی اور اس کے سلسلے میں انتہائی ناگزیر حقائق کی نشاندہی کر سکتی ہے۔ مثال کے طور پر زمین کا ایک خاص حجم، سورج سے اس کا ایک خاص فاصلہ پر ہونا اور ایک خاص رفتار سے اس کے گرد گردش کرنا، اسی طرح چاند زمین سے ایک خاص فاصلہ پر ہونا اور ایک خاص رفتار سے اس کے گرد گردش کرنا، پھر خورزمین کا ایک خاص تناسب کے ساتھ چکی اور زمینی پریشی ہونا اور پانی اور سمندر میں پانی کی ایک شے میں مقدار اور شے کے علاقوں کا ایک مخصوص تناسب پھر اس کے اندر بھی ایک خاص تناسب اور ایک خاص اندازہ سے نئی نالیوں اور گڑھتے والوں کا ہونا وغیرہ وغیرہ یہ تمام باتیں اس حقیقت کا پتہ دیتی ہیں کہ اشیاء کائنات کے ایک خاص اندازہ سے پر ہونے کی حیرت قرآن کی مذکورہ بالا آیتوں میں کی گئی ہے کہ کئی گہرائی اور کثرت کی حامل ہے۔ کئی ہر وہ قدرت قدرت اور حکمت ہے جو ان تخلیقات کے پس پشت سے کارفرما ہے کوئی شک نہیں کہ ان حقائق کو سماج کے قرآن کی صداقت و قطعیت پر حاکم فلسفین میں اضمحان ہونا اور غلبہ مانع طاہرست کی اعلیٰ ترین کیفیات سے مرثا ہوتے ہیں۔

گوگ اجمالی طور پر اس طرح کی آیات قرآنی کا مفسر تو مجھ سمجھتے لیکن اس کی واقعی معنویت سمجھانے
برائی لیکن یہی پھر اس مجال میں بھڑکے ساتھ یہ ایک سببی مجرّم بھی ہے اس لئے ترتق کے بہ شمار
مرسل ملے کر لینے کے باوجود آج تک سائنس کی طوط سے ایسی کوئی ایک بات بھی سامنے نہیں لائی
جس سے قرآن کے بیان کو وہاں حقائق کی کمی بھی درجہ میں تردید یا نفی ہوتا ہو۔ دریں جاہ قرآن
نے یہ باتیں آج سے چودہ سو سال پہلے کی تھیں جب کہ ان علوم کا کہیں تپہ نہ تھا۔ قرآن کے اس
اعجاز کی تائیدی مزید پڑھ جاتی ہے جب کہ یہ دیکھتے ہیں کہ قرآن نے ان حقائق کی نشاندہی بالحدود
موسم و بکار نہیں کی، بلکہ عبرت نہیں دی، اپنا مدد و مفت اور انسان کو غفلت سے جوشلے کی ناپائی بتلائی
دعوت کے ذیل وہاں کی طرح متوجہ کرنا لیا ہے۔ ظاہر ہے اس پس منظر میں اسی قدر کافی ہے کہ ان
کائناتی حقائق کے ضمن میں وہ بات کہہ دی جائے جس سے عوام انسان آشتی ہوں اور جو آسانی کے
ساتھ ان کی گرفت میں آسکتی ہو۔ اس سے متعلق باریک باتوں اور ان کی تفصیلات کا بیان اس
بیان میں کچھ زیادہ بوجہ نہیں رکھتا ہے۔ خواص طور پر اس صورت میں جب کہ حضرت نبی اکرم ﷺ
کی پشت اس مقصد کے لئے نہیں ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ فرض کیجئے کہ اگر اس کی باجکیاں اور
اس کی تفصیلات بیان کی گوری جاتی تو اس دور کے انسان کے لئے اس کی چند ان افادیت یہی
اس کا کوئی فائدہ تو اسی وقت ہوتا جب کہ لوگ ان باجکیوں سے آشتی ہوتے اور ان کے پاس ان
کی تحقیق و تفتیش کے وسائل موجود نہ ہوتے۔ ظاہر ہے کہ قرآن ان کے لوگوں کو یہ چیز حاصل نہ تھی، چنانچہ
نے پہلی بار ان کے سامنے ان حقائق سے پردہ اٹھایا تھا۔ اب اگر سچے ہی مدھے میں ان کی تہم تفصیلاً
کوئل کر رکھ دی جاتی تو اس کا بڑا امکان تھا کہ اس وقت کا فانی جس کے لئے یہ چیزیں بالکل نئی
اور انجینیئریں ان کی تکمیل تک سے توجہ مرکوز نہ ان کا انکار تو قرآنی ہی دعوت سے اس
کا محور ہوتا بھی کچھ نسبت زیادہ میدان امکان نہ تھا۔ اسی وجہ سے قرآن نے ان حقائق کے ذیل میں

ذکی صورت سے پہنچے کہ ان قرآن سے کرانے کی ہر دوش پسندیدہ نہیں تو اس پہلو کو کیسے نظر انداز
کر دینے کے رویہ کو ہی قابل تعریف قرار نہیں دیا سکتا ہے۔ ہم ازلہ و فزلہ کے درمیان اسی جاوہ
استدلال کے قائل ہیں۔ سائنس کی موافقت تلاش کرنے کی غرض سے ہم قرآنی آیات کی دور انداز
تاویلیں ایجا کرنے کے قائل نہیں، نہ اسے پسند کرنے ہیں نہ خواہ مخواہ قرآنی الفاظ توڑ کر کہے کہ
ان کے ظاہری معنی معانیج سے نکال کر ان کو سنتی تعبیرات کا جامہ پہنائیں۔ سائنس کے
مغرضے جن کی مدت حیات کا کچھ تپہ نہیں ان کے چکر میں قرآن کے ثابت شدہ حقائق میں
توڑ مڑ کی کوشش کو ہم کسی صورت جائز قرار نہیں دے سکتے، عام انسانوں کے لئے قرآن
حقائق کو قریب الفہم بنانے کے لئے ہم سائنس جیدہ کے اکتشافات سے فائدہ اٹھانے کو غلط
تصور نہیں کرتے البتہ یہ چیز اکی وقت تک محدود قرار پاسکتی ہے جب کہ قرآن کی بالادستی قائم
رہے اور اس کی ابدیت و حقانیت پر کوئی کڑی آنے پائے۔

عصر حاضر میں قرآنی حقائق کی تہم تر شرح کے پہلو سے جاوہ اختلافی برقرار نہیں رہتے
ہوئے جیدہ سائنسی تحقیقات سے جن لوگوں نے استفادہ کیا ہے ان میں نمایاں مثال علامہ رشید
رضا صوفی کی ہے جنہوں نے اپنی شاہکار تفسیر قرآن العاشر میں اس پہلو سے خوب خوب دلچسپی
دی ہے: "الوئی المردی" میں یہ رنگ اور بھی نمایاں ہے جو تفسیر سے الگ کتبی صورت میں
مستند و بارشائع ہو چکی ہے چنانچہ ایک مقام پر اس مسئلہ پر بحث کرنے کوئے فرماتے ہیں:
"قرآن نے کائنات کی پیدائش اور انسانی تاریخ کے سلسلے میں جو باتیں ہیں بتائی ہیں
ان کے پیش اس کا اعجاز و پیلوں سے ہے۔ یہ ایک ایجابی مجرّم ہے اس لئے کہ اس سلسلے میں
قرآن نے جو باتیں کہی ہیں ماضی قریب میں جیدہ سائنسی اکتشافات اور تازہ ترین ماضی حقائق کے
سامنے آنے سے پہلے واقف یہ ہے کہ ان کی معنویت صحیح طور پر سمجھی نہیں جاسکتی تھی نہ انہوں نے قرآن میں

اس کی اہمیت بھی اول انکار تھا۔ حقانیت کے کم نہیں ہے۔ مثال کے طور پر یہی بات کہ دنیا میں قوموں کا عروج و زوال ہوں ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے پچھتین اہول ہیں جن کے اُپنا نے اور اپنا نے ہی سے کسی قوم کا عروج یا اس کا زوال وابستہ ہے۔ غلط تاریخ اور غلط مباحثات کی یہ وہ طلیح و شیش ہیں جن کے بعض گوتھروں نے انسان کی رسالت آج کی کلورن سال کی بحث و محیس اور مذہبی کاؤٹوں کی بربت ہے بلکہ

دامی حق دینی حقائق کی تیسرے شرح کے سلسلے میں، جسے کہ رکھتے اسی حقیقت سے عمل ہے، اگر اس پہلو کو مدنظر رکھ سکے اور اس انداز سے اس کی تیسری ہونیوں کے ذہن میں وہ اپنی یا زیادہ بہتر طور پر نہ سکے گا اور انھیں اس اہم کی حقانیت کا قائل کرنے کے سلسلے میں اور مول کے بالمتقابل اسے زیادہ کامیابی نصیب ہوگی، آج کے زمانے میں سائنس نگوں کے گرہ پڑتے ہیں سربیت کے بونے ہے پس آئی اپنی بات کو لوگوں سے اسی وقت منہ نہا سکتا اور انھیں متاثر کر سکتا ہے جب کہ وہ ان سے انھیں کی زبان میں اور انھیں کی اصطلاحات میں بات کرنے کے قائل ہو۔ یہی وجہ ہے جو ہم دیکھتے ہیں کہ کار دعوت میں جن لوگوں نے اس پہلو کی رعایت ملحوظ رکھی ہے وہ دوسروں کے بالمتقابل اپنے مقصد میں زیادہ کامیاب ہیں، لوگ ان کی باتوں کو زیادہ قوی سمجھتے اور بڑے پیمانے پر ان کا اثر قبول کرتے ہیں۔

۱۱۔ ماضیہ نظر

گزشتہ صفحات میں دین کے ایک دامی کے لئے ہم نے جن بھانفتوں کی نشاندہی کی ہے، جن سے اچے کو راستہ کے پیروہ کا رد دعوت کی انتہا قائم نہیں دے سکتا، یہ گفتگو بالکل سچے گی جب تک کہ اس میں ایک اور موضوع کا اضافہ نہ کیا جائے اور وہ ہے ثقافت و تہذیبی حالات ماضیہ پر نظر اور اچے کو روٹھنے کے حالات و واقعات سے واقفیت۔ دامی اگر دینی علوم قرآن و احکام پر تفسیر وغیرہ سے واقفیت بہر پہنچا لے، اور اب اہستہ اہستہ تاریخ پر بھی اس کی نظر موڑ جائے، سماجی علوم پر بھی اس کی دسترس ہو جائے اور سائنسی علوم سے بھی وہ ایک کو بہت سببست پیدا کرے، بلکہ اس سب کے باوجود اگر اس کی موجودہ دنیا کے حالات پر نظر نہ پڑے جس میں کہ وہ سائنس لے رہا ہے اور جس سے اس کا متحج شام واسطہ ہے، تو وہ ہرگز ایک کامیاب دامی کی حیثیت سے اپنے واقعہ نہیں کو ان کرنے کے قابل نہیں ہو سکتا، پس دامی کے لئے ناگزیر ہے کہ دنیا کے حالات پر اس کی نظر موڑ آج کی دنیا بہرگز ان افکار و نظریات کی حکمرانی ہے کہ کوئے خواہی اند کوئے رجحانات ہیں جو اس کے اندر کلر فواریں ہیں۔ کن متفلسفہ قوتوں کی اس کے اندر اندر نش ہے کہ کسی کی بھی تحریکات ہیں

نہ ہوا ہوا ابی کتاب کی ایک جماعت کے پاس
 ہوگا تو سب سے تم انہیں جس چیز کی طرف بلاؤ گے
 وہ اس بات کی گواہی کر اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں
 اب اگر وہ اس بات کو مان لیتے ہیں تو انہیں
 بتاؤ کہ اللہ نے ان پر روزانہ راست
 اور دن میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس
 جب وہ اسے بھی مان لیں تو انہیں بتاؤ
 کہ اللہ نے ان پر ہر مکہ کو فرض کی ہے جو ان
 کے مالداروں سے مل جائے گی اور ان
 کے حقانوں پر تقسیم کی جائے گی
 (متفق علیہ)

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر حضرت ساد کا واسطہ ہو جسوں، بی بیوں یا ای طرح کے
 کسی دوسرے گروہ سے ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کسی اور طریقے سے مخاطب کرنے کے
 لئے آپ کو تاکید کرتے اور دعوت کی ترتیب ان کے بتیں اس کے بجائے ہمیں ہوتی ہوتی۔
 اس پس نظر میں ڈالنے کے لئے ضروری ہے کہ درج ذیل موضوعات پر اس کا مطالعہ اور
 ان سے متعلق مسائل و رسائل پر اس کی نظر ہو:

۱۔ عالم اسلام کے حالات: اسے ابھی طرح پتہ نہ چلا ہے کہ عالم
 اسلام کے جو زبانی، اقتصادی اور سیاسی حالات کیا ہیں؟ اور ان اعتبارات سے اس کی آبادی کتنی
 مختلف ملکوں میں بٹی ہوئی ہے؟ کتنے تیسریوں کو انکار اس کی صفوں میں اتحاد پیدا ہو سکتا اور وہ قریبی
 کی لاد ہوگا عزت ہو سکتا ہے۔ نیز اسے معاشی، سیاسی اور دوسری سطح پر ایک لڑی ہیں بروئے
 کی کیا صورتیں ہو سکتی ہیں؟ ظاہر ہے یہ خواب اس وقت شرمندہ تعبیر ہو سکتا ہے جب کہ اس کے

جو اس کے اندر کام کر رہی ہیں۔ نیز یہ کہ دنیا کے مختلف خطوں میں بسنے والے انسانوں کے کیا مسائل ہیں
 اور وہ کہہ سہا سب اور کتنے مشکلات سے دوچار ہیں ان سب باتوں سے دین کے ایک طے کی کا واقف
 ہونا ضروری ہے۔ خاص طور پر عالم اسلام کے حالات اس کی نظر اور بھی گہری ہونی چاہئے
 جس کا دائرہ اکثر اس سے کہ راہرو دنیا تک وسیع ہے۔ اس کے کیا مسائل ہیں اور وہ کہہ سہا سب
 اور کتنے پریشانیوں سے دوچار ہے۔ نیز اگر اس کے بروئے میں کچھ خوشی اور شادیانی کے پہلو ہیں تو وہ
 کیا ہیں؟ وہ سرچشمے کیا ہیں جو اس کے لئے قوت کا سامان فراہم کر سکتے ہیں اور وہ کہہ سہا سب
 ہیں جہاں سے کنزیریوں کو رہائے کا موقع ملتا ہے۔ اس کے بعد عالمی سطح پر کس نظر نظر کے
 اپنا وطن اور اس کے اچھے گروہ پیش کے حالات ہیں کہ لوگ وہاں مقامی سطح پر کس نظر نظر کے
 حال ہیں اور کتنے رجحانات و میلانات کو ان کے درمیان قبول عام حاصل ہے۔ انہیں کتنے مشکلات
 کا سامنا ہے اور وہ مسائل کی کسی بھنور میں پھنسے ہوئے ہیں نیز یہ موم و افکار کی وہ کونسی دنیا ہے
 جس کے سامنے تلخ و اپنی صحیح و شام سر کر رہے ہیں۔

دینی اچھے طریقہ و منہجی سے کامیابی کے ساتھ کبھی عہدہ برائیں ہو سکتا ہے۔ یکساں
 خوب پتہ نہ ہو کہ جو لوگوں کو دینی دعوت کا مخاطب بنانا ہے، وہ کس نظر نظر کے حامل ہیں اور ان
 کے رجحانات و میلانات کیا ہیں۔ اس واقعیت کے بعد ہی وہ یہ فیصلہ کرنے میں کامیاب ہو سکے
 گا کہ کس دائرہ سے ان کے سامنے اپنی بات کہنی چاہئے، دعوت کی ترتیب کیا ہوگی چیر کر ان
 کے سامنے پہلے لایا جائے اور کونسی چیز ہے جو ان سے زائد نہیں کہنے کی ہے۔ خبیہ وہ خیرہ۔
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو کہیں بھیجے تو بنے جن باتوں کی نصیحت کی تھی
 اس میں میں مخاطب کے احوال کی حیثیت ملحوظ رکھنے کے اس احوال کی بہترین و مکمل فہمی نظر آتی
 ہے۔ آپ نے فرمایا:

خلافت سازشوں کے جال بھیلانے میں ان کے فرماکت کیا ہیں، دماغی کے لئے ان چیزوں کا مطالعہ اژدرس ضروری ہے۔ دراصل یہ شخص جس کی آگ میں جل رہی ہیں، عالم اسلام اور اس کے وسائل پر چڑھائی ہوئی فتنوں سے ڈر رہے ہیں، اسلام کی مضبوطی سے بیخود کر دینی نہیں، اور یہی ہے کہ اس طرح عالم اسلام پر لپٹے پچھے گاڑیں وغیرہ، عالم اسلام کے خلافت ان کی اس جنگ میں ان کے وسائل کی کیا ہیں؟ سیاسی جنگ، اقتصادی جنگ اور سب سے بڑھ کر کوئی لینڈ راس کوئی لینڈ کے ڈھنگ اور اس کے آلات و وسائل، بشپریاں، ان کی زبردست تعلیم اور ان کا فانی خطرات اور کامیابی کے بڑھے ہوئے امکانات، عالم اسلام پر عیسائیت کی لینڈ راز فیک کے اندر اسلام اور عیسائیت کی کش مکش۔ سب سے بڑے اسلامی ملک انڈونیشیا کو عیسائی اکثریت میں تبدیل کر کے عیسائیت کے فتنے اور عالم عرب کے مختلف فتنوں کو عیسائی اکثریت میں تبدیل کر کے کوئی شمش اور ہاکائی کی صورت میں منتقل کر دینے کا منصوبہ کو روک دینا لانے کی کسی وجہ۔ ان مقاصد کے حصول کی خاطر شمشیریوں اور استعماری طاقتوں کا باہمی تعاون، یہاں تک کہ رشتہ پرور اور شراکی قوتوں کا گھٹھ چوڑ فتنہ آستانوں، اس کے مقاصد اور اس کے وسائل، اسلامی ورثہ کو زبردستی اور اسے ظلم و غلام پر لانے میں ان کا قصہ، اسلام اور مختلف اسلامی علوم سے متعلق مستشرقین کا تصنیفی کام ان کا علمی مینار اور ان کی قدر و قیمت کا تعین، انصاف پسند مستشرقین اور وہ جن کا مشیوعہ یا مسلمان اور عالم اسلام پر حملہ کرنا ہے، استعماریوں کی زیر آرائی اور عالم عرب، اس کے اثرات و مستشرقین کے خلاف اور ان کے خود بھی حضرات وغیرہ دیکھ سکیں۔

انٹر کی عمل: بنی ہارین (Teacup) تعاون کی دوسری شکلوں، ثقافتی انجینئر اور اداروں پر انٹر کی ملکوں کی طرح پیچھے ملے تعلیمی اور تیز خواہ و فوری راہ سے۔ تیز انٹر کی ممالک کی نسبت سے اندرون ملک کام کرنے والی انٹر کی تنظیموں اور جاعتوں کو سر بلانہ قرار کرنے، ان کی کوئی

اندرونی اور کوئی کی خاطر سے پورے طور پر ہر آگ کی پیدا ہو چکی ہو اور پوری اسلامی دنیا اپنے کو مستحق اجتماعیت کے شیرازہ میں کئے کے لئے آمادہ ہو۔

اسلامی صف بندی: اسلامی ہلالک، اور اتحاد اسلامی جیسے موضوعات پر بھی اسے کچھ کہنے کی پوزیشن میں ضرور ہونا چاہیے۔ اس کے بعد یہی درست تر دائرے میں اسلامی خلافت، کے حصول کی بات آگے بڑھ سکتی ہے جب کہ آج ہر طرف سے اس کے حق میں آوازیں بلند ہو رہی ہیں، جب تک چھٹی چھٹی مسلم حکومتوں کی جگہ جو عالم طور پر دینی جزائری اور اسلامی دنیا دونوں پر قائم ہیں، ہو اور عالم اسلام خلافت کے جھنڈے تلے متحد ہو گا اس وقت تک اس امر کا جواز ہو گا۔ اور وہ مسلمان کی بغیر سے نکلنے میں کسی صورت کا مایاب نہ ہو سکے گی۔

ظلمات، بقرہ، ایڈیٹیا، عیسیٰ، سعیدیت، یونین، مشرقی یورپ، ایلانیا، یوگوسلاویہ، چین اور ہندوستان جیسے ممالک میں مسلمانوں کے حالات اور ان کے مسائل سے واقفیت۔ جن میں کہیں تو وہ اقلیت (minority) میں ہیں۔ اور دوسری جگہوں پر اگرچہ انھیں غالب اکثریت کی پوزیشن حاصل ہے لیکن حکومت کے جائیداد، ذمہ داری اور سطح پر دشمن اسلام طاقتوں کی سرپرستی میں انھیں صواب کی بجائی میں پیدا اور ظلم و ستم کے پیمانہ توڑ سے جا رہے ہیں۔

۲۔ دشمن اسلام طاقتوں کی صورت حال: تین مختلف طاقتیں ہیں: عالمی سعیدیت، عالمی سعیدیت اور بین الاقوامی انٹر کیسٹ، آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ ان کے جیسے جیسے اختلافات ہوں، اور یہی کچھ اوپر پیش ہاؤم کر رہا ہے کہ برطانیہ برقی ہوں لیکن مسلمانوں اور عالم اسلام کی نسبت سے یہ سب کچھ زبان میں اونٹین شمار اس سنگ و دیو میں کسی بھی طرح اسے چرے کے ٹکڑاں اور اسے رخیوں سے ٹھٹھال کئے گئے ہیں۔

اپنے پیش نظر مقصد کو روک دیکھ لانے کے لئے وہ کتنے وسائل و ذرائع سے کام لیتی ہیں اور ہر اسے

سازشوں اور ریشہ و رانیوں کو کوئی آئیچہ نہ لے کرے : اَللّٰهُمَّ اشْغَلِ الْغَافِلِيْنَ بِاَنْظَالِ لِبَيِّنَاتٍ و
اٰخِرُ جَنَابِ مَنْ يَنْهٰهُمْ سَالِحِيْنَ

مذہب سب کی صورت حال

یہودیت : اس کی نمائندہ تورات جس کے اصل چہرے کے لوانسانی تحریر فطرت نے دے دی ہے اور
رکھا ہے، نیز تاملور جیسے پڑھ کر کوئی کے رو گئے کھڑے ہو جائیں۔ انوایم پر سے تئیں ان کا لفظ نظر ازلوں کے
ساتھ برتا کر کی نوعیت۔ صیہونی تحریک اور اسرائیل کا قیام جو دراصل ایسی فطرت نظر کی رونمائی اور اسی تصور
کی کوئی جھلک ہے۔

عیسائیت : اس کے مختلف فرقہ اور ایک کے علیحدہ چہرے۔ ان کے مابین اپنی جانے والی
آپسی اور اثر و اثرات کی کشمکش۔ پھر آپس میں ان کی ایک دوسرے سے قریب ہونے کی کوششیں یہودیت
کے ساتھ ان کا گٹھ جوڑ اور اس کے لئے مسلسل اور یکدم جدوجہد و جنگیں (Vatican) کا
معاہدہ جس کے تحت یہودیوں کی حضرت یسے کے خون سے بری قرار پائیگا۔ اسی طرح مسلمانوں اور
عیسائیوں کو ایک دوسرے سے قریب کرنے کی کوششیں جیسے مسلمانوں کا تھوڑے نام سے ماننا یا تو
اس کی حقیقت اور اس کی واقعی قدر و قیمت۔

مشرقی بیہد کے ملکوں کے بڑے بڑے مذاہب مثلاً ہندومت : اس کے عقائد اور اس میں
پلے جانے والے بے شمار فزوق کی تفصیل مسلمانوں کے تئیں ان کا دوسرا اور وہ بڑا بڑا جیسے یہ دعا
رکھتے ہیں۔

بہد صمت : مشرقی بیہد کے ملکوں میں اس کا پھیلنا اور اس کا حلقہ اثر نیز اس مذہب
کے ماننے والوں اور اس کے پیروں کی زندگیوں پر اس کے ترتیب ہونے والے اثرات پر قانع و غیرہ

شرائی اور انھیں افلاکی تائید و حمایت دینے کے ذریعہ۔ نیز ان کے علاوہ دیگر مختلف تائید

تفید اور زیر زمین کام کرنے والی قوتیں : مسمومیت اور اس کی مختلف شائیں۔ اس کے
خطرات اور اس کے پُر فریب انداز ہمارے کان اور اور دوسرے کے طبقے میں اس کے بڑے ہونے اثرات،
روٹی کی مجلس وغیرہ۔

داخلی جنگ، مغربی ایجنٹوں اور مشرب کے ذہنی غلاموں کے ذریعہ۔ اسی طرح ہم بحال
تعمیلوں اور جانتوں کے ذریعہ جن میں کوئی اپنے کو بول پائی کا نام دیتی ہے تو دوسری اپنے کو پائیں بازو
کے نام سے یا ایک جانا پسند کرتی ہے۔ دائرہ اسلام سے خارج اس کی پیٹھ میں پھر گھونپنے والے فرقوں
اور جانتوں کی پرورش و پرداخت اور انھیں زیادہ سے زیادہ و نظم اور مضبوط بنانے کی کوششیں مثال
کے طور پر یہاں یہیت اور قادیانیت وغیرہ جب کہ اس مقصد کے حصول میں انھیں بسا اوقات کمک
کے انکار و دھوکوں کی تائید و حمایت بھی حاصل ہوتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ

اس نظام پر دو باتوں کا پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔

۱۔ ازل کی یہ امانی شخص اس لام فائزوں اور ان کے پیش نظر منصوبوں کو نہ تو بالکل بالکا یا مانے
ندان کی خزانہ کی سے گھر کر کر لے پے ہاتھ پاؤں بالکل ڈھیلے کر لئے جائیں۔ ان کو بالکل نوز اور بے جا لٹکھنا
بھی غلط ہے اور یہاں تک بھی ماننا سب کو فوٹو واپس کی تصویر بن کر ان کے سامنے بالکل چھٹا لائی جائے۔

۲۔ وہاں یہ شخص اسلام طاقتیں آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ جس طرح دست گیریاں
اور بدترین کم کی آویزش کا شکار ہیں، کمال، ناش و منہدی کے ساتھ اس کا جو پور فائدہ اٹھانے

کی ضرورت ہے۔ ایسے کسی بھی موقعہ کو کسی صورت ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہئے۔ مثال
کے طور پر دوس اور عین کی آویزش اور کشمکش۔ جیسا کہ ہمارے پیش رو بزرگوں کا طرز عمل یہاں ہے۔ جو
کہا کرتے تھے کہ خدا کا حال ملکوں کو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ اچھا کھائے کھلا دوسرے پر ان کی

سوشلزم: اس کے مختلف مکاتب فکر آپس میں سان کے ایک دوسرے سے اختلافات۔ سوشلزم کی مختلف تعبیرات اور ان کے نوع بہ نوع فقہانے نظریے اور اس کے امین قدر مشترک۔ سوشلزم اور اشتراکیت کا فرق۔ مذہب اور مذہبی اقتدار کے تئیں سوشلزم کا رویہ۔ بعض یورپی ملکوں میں عیسائی سوشلسٹ پارٹیوں کا قیام ان کی موجودیت اور اس کے اسباب و محرکات۔

جمہوریت: اس کا مفہوم اور اس کی پے شمار شاخیں۔ اشتراکیت، سرمایہ داری اور سوشلزم ان میں سے ہر ایک کے علمبرداروں کی طرف سے جمہوریت کے دعویدار ہونے کی حقیقت اور ان کے دعووں کی اصلیت۔ جمہوریت کے رویے عمل آئے کی مختلف شکلیں اور اس کے مختلف فقہانے نظریہ موجودہ دنیا میں جمہوریت کو درپیش مسائل، ان کا تجزیہ اور ان کے حل کی تدابیر۔

کریڈٹ سسٹم: اس کا مفہوم اور اس کی مختلف اقسام ایک خاص طبقے کی کریڈٹ سسٹم ایک پالیسی کریڈٹ سسٹم، ملک کے لوگوں کی کریڈٹ سسٹم، فائرم اور ادائیگی ازم کے بحالیت موجودہ دنیا میں کریڈٹ سسٹم اس کی صورت حال، اس کے مسائل اور ان سے عہدہ رآہونے کے امکانی وسائل وغیرہ

ان مختلف سیاسی مسائل کے تئیں اسلام کا نقطہ نظر، اسلام کا عملی نقطہ زندگی۔ ممکنہ مسائل سے اسلام کی عملی مناسبت، کسی ایک جز سے موافقت تو ان کے بیشتر اجزاء سے اس کا جوہری اختلاف، اسلام کی راہ کا اپنے مقاصد اور ان کے حصول کے ذرائع ہر ایک میں ان سے بالکل الگ ہونا، بنا بریں مذکورہ مسائل میں سے کسی کے ساتھ اسلام کا جوڑ لگانا، اسلام کے ساتھ اس سے بڑھ کر کسی بے انتہائی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ امت مسلمہ کے پاس تو ان وسعت اور ان کی تشریح و ترجمانی کا جو عظیم سرمایہ ہے اس کے پیش نظر وہ براہ راست یا لٹری کے ذریعے خود اپنے تفسیر و تفسیر کے ذریعے وہ مسئلے مسائل کے حلوں (Solutions) کو کھوپتا ہے یا نہ ہے۔ امت پر ہمارے وہ مسئلے مسائل کے حلوں (Solutions) کو کھوپتا

مختلف سیاسی نظریات ۱۔ اشتراکیت، سرمایہ داری، سوشلزم، جمہوریت، کریڈٹ سسٹم، ان کے مختلف اسکول اور ان کے لائحہ عمل اور طریقہ کار کا ایک دوسرے سے اختلاف۔

مثال کے طور پر پاکستانی نظریہ اشتراکیت جسے روس میں نشین اور اس کے فاشیستوں نے عملی جامہ پہنایا وہ اس اشتراک کی طریقہ کار سے بہت کچھ مختلف ہے جسے نازے سنگ نے بھی اپنی اپنا یا بلکہ خود روس کے اندر مثالین سے لے کر خرقہ حقیف اور آگے برزنیف تک اس نظریہ کے علمبردار بلا ہمتی پرے بہتے رہے ہیں اور ہر ایک کا طرز عمل اپنے پیش رو کے کافی حد تک مختلف رہا ہے۔ یہ حقیقت اس پرستراو ہے کہ اشتراکیت کا خیالی فلسفہ کبھی شریعتہ تبعیہ نہ ہو سکا کہ طرز عمل سے طبعی کشمکش کا یکسر خاتمہ ہو جائے گا، ذرائع دولت میں سب لوگ برابر کے شریک ہوں گے پورے سماج کی کلاسی باہمی تعاون کا اسپرٹ سے چلنے کی اور ریاست کے پچھلے سے مسائل کو پیش کے لئے نجات مل جائے گی۔ وغیرہ وغیرہ

اشتراکیت مغربی یورپ کے مختلف ممالک میں: اس کے بہت سے علمبرداروں کا کسی فلسفہ کی بہت سی بنیادی وضاحت سے الگ شلاطین جتنی کشمکش کے تصور سے ان حضرات کا اظہار ہوا، مذہب کے تئیں اشتراکیت کا رویہ خاص طور پر اسلام کے تئیں اس کا طرز عمل، اخلاقی اقتدار کے سلسلے میں اس کا نقطہ نظر، اور بنیادی انسانی آزادیوں کے تئیں اس کا رویہ۔

موجودہ سرمایہ داری: جس کے عدم دخال اب اپنے ابتدائی اواخر سے بہت کچھ مختلف ہیں، امریکہ، یورپ کے بیشتر ممالک اور جاپان میں سرمایہ دارانہ نظام کی صورت حال۔ موجودہ سرمایہ داری کے رجحانات اور مذہب اور مذہبی اقتدار کے تئیں اس کا رویہ۔ سرمایہ داری: بے دریغ وراثی کی علمبردار۔ یورپ کے بعض ممالک میں جمہوری عیسائی پارٹیوں کے قیام کی خصوصیت، اس کے عوامل اور محرکات۔ وغیرہ۔

ہیں۔ رسالت الہیہ کا مفہوم اس اسلامی لوگوں، انھیں زیادہ سے زیادہ موثر بنانے کی کوشش اور ان کے دائرہ اثر کو وسیع کرنے کا نام۔

دعوت دین کے کام میں لگی ہوئی شخصیات اور اس سلسلے کے اہم ترین افراد، دعوت دین کے کام کو موثر بنانے اور اسے آگے بڑھانے پر اس قصہ کے لئے انفرادی یا کراسے کی بابت پہلی عالمی کانفرنس اس کی قرار دی اور اس میں پیش کیے گئے تجاویز اور مشورے وغیرہ

اسلامی کالج اور یونیورسٹیوں پر دیگر اسلامی اداروں کی اہمیت اور ان کے فرائض میں ناقصت اور اسلامی امور و مسائل (الثقوات الاسلامیہ) سے متعلق وزارتوں کا رول اس میں منتظر میں عالم اسلام سے باہر کی دنیا کی دعوت اسلامی کی مدد کا کار، ایسا اور طریقہ، نیز غیر سبب اور کام کیجیے ہیں، اسلامی مرکز، اسلامی تنظیمات، طلبہ تنظیمیں، اسلامی مدارس، ان تنظیمات اور اداروں کے درمیان اتالی ہیں اور توافقی و ہم آہنگی کی اہمیت، ان کے پیشکش اسلام طاقتوں کی سازشوں اور ان کی دیکھ بھالوں سے بچنا، نہجے کی ضرورت، اس باب میں عالم اسلام کا خصوصی تعاون، مادی اور اخلاقی ہر ممکن طریق سے نیز اس سیاحت میں ادیب اور محقق کا اہم ترین کردار۔

جامعہ انور، رابطہ عالم اسلامی، نیران کے علاوہ دیگر اسلامی تنظیمات اور اداروں کا رول دعوت اسلامی کے فروغ اور سبب دعوت کے ساتھ ہمہ جہتی تعاون کے ذیلی میں مسلم حکومتوں کو آگاہی کی کل سیاست کے چکر میں وہ ان تنظیمات اور ان اداروں کی سرگرمیوں میں کمی قسم کی دخل اندازی سے قنصل رہیں، اور انھیں پوری آزادی کے ساتھ کام کرنے کا موقع دیں۔

وہ سب سے بڑا جرم جس کا اس کے تین تصور کیا جاسکتا ہے۔ مسائل کا حل صرف اسلام کے پاس ہے۔ اور اس باب میں وہ کمی قسم کی ممانعت کو ایسے کرنے کے لئے تیار نہیں۔

اسلامی تحریکات کی صورت حال

ان میں کچھ تحریکات تو وہ ہیں جن کا دائرہ اپنے اپنے ملکوں تک محدود ہے دوسری وہ ہیں جنہوں نے اپنے لئے عالمی دائرے کا انتخاب کیا ہے پھر بعض تحریکات وہ ہیں جنہوں نے اپنا اسلام کے سلسلے میں دین کے صرف چند اجزاء کا انتخاب کیا ہے اور کچھ ہیں جن کی دعوت ہمگیر ہے اور اور جو دنیا کی ہر گوشے میں تبدیلی و انقلاب کی علمبردار ہیں۔

عالم اسلام میں ان تحریکات میں اہم ترین تحریک ہے، جماعت اسلامی پاکستان اور جماعت اسلامی ہند ہیں۔ اسی طرح انڈونیشیا میں مائٹنی پارٹی اور ترکی میں کام کرنے والی اسلامی تحریک تحریک آزادی فلسطین جس کا خاص دائرہ اثر فلسطین کے ارد گرد ہے، نیز ایران اسلامیوں جس کا دائرہ صرے آگے اب پورے عالم عرب تک وسیع ہو چکا ہے مصر خاص کی اسلامی تحریکات میں یہ سب سے اہم اور بڑی تحریک ہے۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ نہ صرف کچھ ملکوں بلکہ بین الاقوامی سطح پر اس کے اثرات محسوس کئے جا رہے ہیں۔

عالم اسلام میں دعوت اسلامی کی صورت حال: اس کے سلسلے میں کام کرنے والی تنظیمیں اور ادارے ان کی سرگرمیاں اور ان کے وسائل و ذرائع، مساجد، ان کا پیغام اور ان کے نظام میں پائی جانے والی خامیوں کی نشاندہی، اصلاح کی صورت میں دعوت اسلامی کے سیاق میں ان کے متوقع رول کا جائزہ اور اس کا تجزیہ کیا اس پر منظر میں وہ کیا اقدامات انجام دے سکتی

اسلام ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس کا غیر اسلام کی سرزمین ہی میں بننا برا اور ایسی سرزمین سے وہاں بننے پر پزیر نہ نکالنے میں کامیاب ہوا۔

دوسرا فرقہ بھی دائرہ اسلام سے خارج اور بالکل گمراہ ہے جو قائم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک نئی عزت کا دعوہ دیا رہے۔ البتہ یہ سلسل اس کو شخص میں نگار تباہ ہے کہ اپنے کو اسلام اور مسلمان امت سے جوڑے رکھے، اور اسے پتہ و راست میں شامل سمجھا جائے۔ البتہ یہاں ہوں یا قایمان ایک بات میں دونوں کا اتفاق ہے، دشمن اسلام طاقتوں سے یہ برابر ملے رہتے ہیں، اور ان سے ان کا گھٹھ پڑ مسلسل قائم رہتا ہے۔

اپنے قومی ماحول پر نظر

دینی حق کے خلاف میں یہ بات بھی شامل ہے کہ اس کی اپنی قسری ماحول پر نظر ہو۔ وہ اس کے حالات، اس کے جمادات، پہلانات اور اس کی پسینا پند کے معیارات کو خراب اچھی طرح جانتا ہو۔ وہ اس ماحول کے مسائل اور وہاں کے لوگوں کی نفسیات کی پوری طرح سمجھتا ہو اور پوری گہرائی میں ان کو لڑائی کا تجربہ کر سکے، اسی صورت میں وہ اس قابل ہو سکے گا کہ ان کے سامنے اپنی بات کو مؤثر طور پر رکھے اور ان کے دل کے دیوچی کو اس کے لئے کھلا دے۔ اسی سے یہ بات نکلتی ہے کہ اس کی زبان سے بھی اچھی طرح واقف ہونا چاہیے کہ اس کے بیرون وہاں سے گفتگو کرنے اور انھیں اپنی بات سمجھانے کے قابل نہیں ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے جو اللہ نے ہر رسول کو اس کی قوم کی زبان میں بھیجا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا بِاللِّسَانِ اور ہم نے جو کوئی رسول بھیجا وہ اپنی قوم کی زبان بولتا
فَخَرَجَ بِهِ لِيُتْلِيَهُمْ (البقرہ-۱۸۴) لہذا ان کے سامنے بات کو کھول کر رکھ دیتے۔

مخالف اسلام قوتیں

اس سے ہماری مراد وہ تصورات و نظریات اور ان کی علم و دار قوتیں نہیں جو آج عالم اسلام میں براہ راست اسلام سے متصادم ہیں اور اس طرح عالم اسلام کی جڑوں پر تیشہ چلاتے والی ہیں۔ مثال کے طور پر اگر کسی نقطہ نظر کی حامل قوتیں جہیں عام طور پر پائپس بازو کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ خاص مادہ پرست تا تصور حیات کی علم و دار ہیں اور اشتراکی بلک کی قوتوں ہیں۔ زندگی میں آزاد روی کی قائل ہیں نقطہ نظر کی حامل طاقتیں اور جماعتیں جو سرمایہ دارانہ مغربی بلک سے تعلق رکھنے والی ہیں، عالم اسلام میں ان کی نمائندگی کرنے والے بہت سے اہل علم اور مصنفین، صحافی اور دانشور موجود ہیں۔ مستحق کشمائیوں کے علاوہ بہت سے اقلام و رسائل اس نقطہ نظر کے فروغ کے لئے کام کر رہے ہیں۔ مگر نقطہ کار یہ تھا کہ ابھی پوری طرح ان کا زد و اور اسلام کے لئے تمنا کی وجہ سے رکھتا ہے۔

توسیت کی علم و دار قوتیں اور جماعتیں عربی توسیت، ایرانی اور تورانی توسیت وغیرہ زندگی کا نقطہ نظر کو بھی ملھانے اور بے دینی پر مبنی ہے جس کا کہنا ہے کہ مذہب انسان کی برائویرٹ زندگی کا معاملہ ہے دنیا کے معاملات سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہونا چاہیے۔

آست کی مضمون سے پیدا ہونے والے بعض ذوقوں کی صورت حال جو اسلام پر کلہا چلنے والے ہیں:

جن میں سب سے بڑا اور زہلیاں قسطنطنیہ، مائیکت اور قادیانیت کا ہے۔

جہاں تک ازل الازل کا تعلق ہے تو یہ ایک بالکل نیا دین ہے جس کا اسلام سے دور کی کمی واسط نہیں، اس کے علم و داروں نے بھی بھی اس کا دعویٰ نہیں کیا کہ کسی بھی جہت سے اس کا تعلق

ماضی کی تاریخ اور ماضی کے حالات و واقعات کے مقابلے میں دماغ کے لئے یہ نتائج سامنے کے واقعات زیادہ عمل اور حسب موقوف ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ پورا معاملہ لوگوں کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ اپنے ہاتھ پر کرنی بوجھنا، بی بی کو گھسیٹنا اپنی نگاہوں کے سامنے آواز محسوس کرنے ہیں جس سے بات کا آسانی سے سمجھ میں آتی اور مخاطب کے دل و دماغ میں اس کے گھر کرنے کے امکانات پیش آ رہی ہوتی ہیں۔

اپنے زمانے اور اپنے گرد و پیش کے حالات و واقعات سے واقفیت کے ضمن میں انسان ذرائع معلومات کے علاوہ ایک دوسرا ذریعہ حواس میں سب سے آسان اور غالباً ان سب سے زیادہ مؤثر ہے۔ وہ ہے اپنے بڑوں سے ملقات ان کی محبت میں رہنا ان کے ساتھ ٹھہرا بیٹھنا ان کی باتیں سننا اور ان کی محبت میں زیادہ سے زیادہ وقت گزارنے کی کوشش کرنا۔ اس مقصد کے لئے اگر عقلی طاقت بھی برادر شدہ کرنی پڑے تو اسے بھی چند ہفتیوں کے ساتھ کار کرنا چاہیے۔ اس لئے کہ معلومات میں جو کہ راولی اور مزاج میں جو بختگی ان حضرات کے ساتھ رہنے اور ان کی محبت کا بغیر اٹھانے سے پیدا ہوتی ہے کسی دوسری صورت سے اس کا حصول ممکن نہیں بننا یہی وجہ ہے جو گذشتہ ادوار میں ہمارے علمائے اُمت کے ہاں یہ اس چیز کا کثرت سے طبع تھا۔ اپنی علمی پائیں بچانے کی خاطر وہ دروازے مقامات کا سفر کرتے اور اس کی مشقتوں کو خوشی خوشی اپنی کر لیتے تھے۔ یہ تمام مثالیں تدریسی لوگوں کی دینی تعلیم کے لئے اسی راہ میں اپنی زندگی کا بڑا حصہ گزارنا چاہیے۔ ثریا اور حکم کی تحقیقی پائیں جس کی کمی کے اندر ہوگی، اسے اپنے سے بڑوں کی تلاش ہوگی اور اس راہ کی ہر جزئیات کو وہ حق راستہ نشور کرتے ہوئے اپنی ذاتی خدمت و پیشانی کے ساتھ اپنی کرنے کے لئے آمادہ ہوگا خوش نصیب ہیں وہ جنہیں حق تعالیٰ کی طرف سے اس کی توفیق عطا ہو۔

اسی طرح بین الاقوامی زبانوں میں سے چند ایک درکار کم ایک زبان سے دماغی کو سبب حال واقف ہونا چاہیے اس لئے کہ کراچ ہریک اور ہر خطہ زمین پر ان زبانوں کے بولنے اور سمجھنے والے پیدا ہو گئے ہیں۔ دنیا کے بہت سے علاقوں میں انھوں نے مقامی زبان کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ اور رابطے کی زبان (Common Language) کی حیثیت سے تو کافی وسیع قطع ارضی پر ان کا پٹن ہے)

گر رویشی کے حالات پر نظر کے باب میں یہ چند نمونے موزنی باتیں تھیں جن کی ہم نے تشابہ کی کیفیت اس موضوع سے متعلق معلومات آئی کی صورت کتابوں ہی سے حاصل نہیں ہو سکتیں۔ مزاس باب میں صرف کتابوں پر انحصار کی روش کچھ زیادہ مناسب ہی ہے۔ اس لئے کہ اس کا تعلق رنگ کے تیز و قہر سے ہے جس کی منزل ہر نئے دن بدلتی رہتی ہے اور جس کے فہم ہر لمحہ کو بڑھتے ہوئے ہیں۔ موت کتابوں پر انحصار کرتے ہوئے اخبارات و رسائل اور بیرونی نشریات وغیرہ سے بھی اس سلسلے میں کافی مدد مل سکتی ہے۔ یہاں غیر موزنی روزمرہ کے واقعات سے متعلق مسائل ہونے والی ان معلومات سے اپنی دعوت کے سیاق میں بڑا مواد فراہم کر سکتا اور اسے اپنے مقصد کے لئے کافی بہتر طریقہ پر استعمال کر سکتا ہے۔

مناسب ہوگا کہ دماغی اس مقصد کے لئے ایک الگ جڑ اور نوٹ بک بنائے جس میں روزمرہ کے واقعات میں سے اہم اور خاص چیزوں کو نوٹ کر لیا ہے۔ اس طرح ایک ترتیب کے ساتھ اس کے پاس چیزیں آگئی ہوتی ہیں گی جو بعد میں اس کے لئے ایک قیمتی مواد بن جائیں گی جنہیں وہ حسب ضرورت مختلف ہر موقع پر استعمال کر سکتا گا۔ روزمرہ کے واقعات کو عالم پر لوگ اہمیت نہیں دیتے حالانکہ کراچی کا یہی واقعہ غریبی کی تاریخ بن جاتا ہے جس کے مطالعہ کے لئے لوگ جائیں لپاتے۔ او اس کے ایک ایک جز کو ترتیب و تحلیل کی خاطر دیکھنے کے لئے پورے ہو جاتے ہیں۔